

المملكة العربية السعودية

جامعة أم القيوين

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

أهل السنة والجماعة في المغرب وجهودهم في مقاومة الانحرافات العقدية

<< من الفتح الاسلامي الى نهاية القرن الخامس >>

* * *

رسالة أعدها الطالب

ابراهيم علي التهامي
لنيل درجة الدكتوراه

* * *

بإشراف الدكتور

سيد عبد العزيز السيلي

* * *

العام الجامعي

٠٠ ١٤١٣ هـ ٠٠

* الجزء الأول *



* ملخص الرسالة *

عنوان الرسالة : "أهل السنة والجماعة في المغرب وجهودهم في مقاومة الانحرافات العقيدية .

موضوع الرسالة :

لقد تناولت هذه الرسالة بالبحث والدراسة جهود علماء المغرب من "أهل السنة والجماعة في الدفاع عن عقيدة السلف ، ومقاومة الانحرافات التي حدثت في الجانب العقدي ومقاومة الرجال الذين ساهموا في هذه الانحرافات من "أهل الفرق الضالة عن منهج السنة ، والتي كان لها الأثر البالغ في الوصول بالمسلمين الى هذا الواقع المأساوي ، وذلك في الفترة الممتدة من الفتح الاسلامي لبلاد المغرب الى نهاية القرن الخامس الهجري ، كما تناولت جهود الفاتحين الأول في نشر السنة والعمل على ترسيخ دعائم الاسلام بتلك الربوع ، وكذلك جهود التابعين ومن بعدهم ، وقد قسمت البحث الى مقدمة وثلاثة ابواب وخاتمة . تحدثت في المقدمة عن بداية امر الاسلام والجهود التي بذلت من قبل أعدائه من أول يوم للقضاء عليه وتقويض أركانه بشتى الوسائل ومنها نشر البدع وابعاد المسلمين عن الاسلام الصحيح ، كما تناولت في الباب الأول جهود الصحابة في نشر الاسلام وجهود التابعين وبعثة عمر بن عبدالعزيز الى بلاد المغرب لتعليم أهلها الاسلام وكانت تنكون من عشيرة فقهاء وكان من جهد هؤلاء مقاومة البدعة كالفكر الخارجي الذي كان قد بدأ في الانتشار في تلك البلاد بعد الاضطهاد الذي ناله في المشرق ، كما تناولت جهود الامام مالك - رحمه الله - وآراؤه العقيدية وتأثيره في المغرب ورجاله في النواحي العقيدية والفقهية على حد سواء .

أما الباب الثاني ، فقد ذكرت فيه علماء المغرب الذين أشر عنهم الحديث عن السنة وذكرت مصنفاتهم في باب الاعتقاد ، ونقلت عنهم مذكراته في مسائل العقيدة . أما الباب الثالث ، فقد ركزت فيه على جهودهم في المقاومة لأهل البدع على اختلافهم المعتزلة والاشاعرة والمرجئة والمتصوفة والشيعة والخوارج والفلاسفة والوسائل التي اتخذوها في مقاومتهم تلك ، كما ذكرت الانحرافات التي ألجأتهم الى تلك المقاومة مع نبذة عن نشأة هذه الفرق والطرق التي سلكوها للوصول الى بلاد المغرب ونشر انحرافاتهم بها . أما الخاتمة فقد ذكرت فيها النتائج التي توصلت اليها من خلال هذا البحث وأبرزها أن المغرب الاسلامي ونتيجة لتلك الجهود التي بذلها علماءه ونتيجة للتشدد الذي تميزوا به في مقاومة البدعة لم يصب بما أصيب به المشرق الاسلامي من انتشار للعقائد الضالة ، ومن الصراع بين الفرق المختلفة الى يوم الناس .

ولتسهيل عملية الرجوع الى مواد الكتاب وضعت فهرس تفصيلية الآيات والأحاديث والآثار والأعلام والمراجع والفرق والموضوعات . كما قمت خلال الرسالة بالتحريف بالفرق والأعلام .

اعداد الطالب

اشراف الدكتور

يعتمد : عميد كلية الدعوة وأصول الدين

ابراهيم علي التهامي

سيد عبدالعزيز السيلي

الدكتور/علي العلي

*** أهـدا ***

=====

الى روح والدتى الطيبة التى قصت قبل أن تقرر عينها
بـهـذا الانجـاز، وقد كانت حريصة على ذلك أشد
الحرص، فاليها وهى فى دار الحق أهـدى هذا الجهد المتواضع
راجيا من الله تعالى ان يشملها بعفوه وينزل عليها سحاب
رحمته وأن يجمعنى بها فى جنته .

والى والدى الذى تجشم المعاب من اجل وعانى الكثير من
غريتى من أجل ان يرى هذا الحلم يتحقق ، أهـدى ثمرة جهده وتعبه
راجيا الله أن يجعلها فى ميزان حسناتى وحسناته .

فاليهما أهـدى هذه الرسالة سائلا الله أن يرحمهما كما ربيانى

صغـيرا ...

* * *

الحمد لله أولا وآخرا والشكر له على ما أنعم ووفق من دراسة العلوم الشرعية بهذا البلد الطيب مكة المكرمة الذى جعله الله مشابة للناس وأمننا ، ورزقنى المقام فيه كل هذه المدة .

ثم اقدم الشكر والتقدير لكل من ساعدنى فى انجاز هذه الرسالة وهم كثير ، فان أشكر الناس للناس أشكرهم لله وانما يعرف الفضل لذوى الفضل أولوا الفضل .

وأول من يستحق الشكر بعد الله تعالى هم المسؤولون فى هذه الجامعة الغراء وعلى رأسهم مديرها الدكتور / راشد الراجح حفظه الله الذين مهدوا الى سبيل طلب العلم وهياً والى اسباب البحث وأكرموا وفادتنى فجزاهم الله عنى وعن طلبه العلم وعن العلم أحسن الجزاء .

ثم أخص بالشكر والتقدير والعرفان أستاذى ومشرفى الدكتور سيد عبد العزيز السيللى - على ما بذله فى الاشراف على من جهده وما خصنى به من توجيهات وارشادات ولم يقتصر اشرافه لى على الساعات المعتمده بل فتح لى بيته واقتطع لى من وقته وراحته الشئ الكثير ، فجزاه الله عنى أفضل الجزاء وأحسنه .

كما أتقدم بالشكر والتقدير للمناقشين الفاضلين على تفضلهما بقبول مناقشة هذه رساله وابداء الملاحظات العلمية المهمة فجزاهما الله خيرا .

الى هؤلاء جميعا ، والى كل من ساهم فى انجاز هذا البحث ولو بكلمه أو ابداء نصيحة أو توجيه أو دلنى على كتاب أو بحث أقدم شكرى وتقديرى — راجيا من الله تعالى أن يتقبل من الجميع وأن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه الكريم ويجعله فى ميزان حسناتى - انه ربى سميع قريب مجيب الدعوات .

بسم الله الرحمن الرحيم

(وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
ذلكم وصاكم به لعلكم
تتقون)

صدق الله العظيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله

أما بعد

فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة .

ثم أما بعد

فإن العالم الاسلامى لم يمر فى تاريخه الطويل بمرحلة أخطر ولا أشد من المرحلة التى يمر بها اليوم بسبب تسلط أعداء الإسلام من أهل الكفر والبدع عليه فعمت البلوى وظهر الفساد وتعطلت أحكام الله وشرائعه واستبدلت بشرائع الكفر .

ولم يحدث فى تاريخ المسلمين الطويل أن استبدلت شرائع الله بشرائع الجاهلية بالرغم مما كانت تعاني منه الخلافة الاسلامية فى بعض الفترات من انحراف بعض الأمراء والسلاطين عن منهج الله وتسلطهم وظلمهم ، إلا أن ذلك كله لم يجعلهم يناقشون قضية الحاكمية ، لأنها كانت قضية مسلمة عندهم لا تحتاج إلى مناقشة أو جدال . وقد تأكد لأعداء الإسلام أنهم لن يستطيعوا أن يتسلطوا على المسلمين أو يسيطروا على خيراتهم مادام بناء الخلافة قائما ومادام المسلمون محتمين بهذا البناء المشيد ، وكذلك مادام القرآن هو الذى يقودهم ، ويسترشدون به فعلموا على هدم البناء وتقويضه وتشكيكه المسلمين فى كتابهم ، فإن لم يقدروا على ذلك فلا أقل من أن ينحرفوا بهم عن المنهج الإسلامى الصحيح ويركزوا على جانب منه دون الجانب الآخر وعملوا على نشر البدع لتكون بديلا عن الاسلام الصحيح . ولم تستطع يد الغدر أن تمتد إلى جزء من العالم الإسلامى لاقتطاعه واغتصابه إلا عندما تم لهم القضاء على الخلافة الاسلامية بالرغم من ضعفها عند ذلك فسيما العالم الإسلامى إلى دويلات وزرعا بذور العصبية فى كل بلد وفى كل شعب من شعوبه من الوطنية والقومية وغير ذلك مما كان له الأثر البالغ فى المصير المشؤم الذى آل إليه واقع المسلمين وأحيوا العصبية القديمة التى تقوم على التمهذب فاستحكمت العداوة وقويت الشكيمة بين المسلمين

وتشتت قواهم وذهبت ريحهم •

ولم يكن هذا الواقع المشؤم هو وليد الساعة ولم تكن الحرب على الإسلام وليدة اليوم ، بل إن جذور ذلك كله تمتد إلى بزوغ فجر الرسالة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام الذي بعثه الله تعالى على حين فوضى وفساد من العالم وانتشار الجهل والظلم والاستبداد فيه ، فكان فيهم من كل ملة ودين وكانت الزندقة والتعطيل في قريش وكانت المزدقسية والمجوسية في تميم واليهودية والنصرانية في غسان والشرك وعبادة الأوثان في سائرهم ، كما يقول مطهر المقدسي في (البدء والتاريخ) وكانت شرائع الجاهلية هي التي يحتكم إليها الناس في قضاياهم إضافة إلى العبادات والأعراف السيئة التي كانت تسيطر على واقعهم والتي لاتمت إلى الشرائع السماوية بصلة •

في هذا الواقع المظلم أضاءت رسالة الإسلام فأنقشع بها الظلام ، ورأت البشرية النور الإلهي وشهدت الأمور على حقيقتها فحفت إلى صاحب النور والتفت حوله وسارت خلفه يقودها إلى الخير والسيادة والرفعة والعزة في الدنيا وإلى الجنة والنعيم الأبدى في الآخرة ، ولم يلبث أن بدأ نلـسـور هذه الرسالة يمتد ليشمل بقاع الأرض ، هنا بدأ الكيد للإسلام ووضع العراقيـل في طريقه ليقف مده ، وينطفئ نوره ، ولكن الله يريد أن يتم نوره ولو كره الكافرون ، ففشلت محاولاتهم ، ووقفت رهبة الإسلام وغيرة المسلمين مانعا أمام كيدهم ، ولما انتقل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، بعد ما أكمل الله به الدين وأتم به النعمة استمر كيد الأعداء وحربهم للإسلام فارتدت أقوام عنه في محاولة يائسة لتفريق كلمـة المسلمين وشق صفهم وتشتيت شملهم ، وحاول أناس تفريق ^{شؤون} الدنيا عن شؤون الدين بالامتناع عن أداء الزكاة ، فقيض الله لهم أبا بكر الذي حاربهم وأخمد جذوتهم وأخفت صوتهم •

وكان عهد الفاروق عمر - رضي الله عنه - عهد قوة وعزة للمسلمين وعهد نكسة وخيبة أمل لأعدائهم ، وكان عمر فضلا عن جهاده وفتوحاته يشدد على كل من يحاول أن يثير في الإسلام قضايا لم يطرقها من قبل المسلمون

كان ينبغي من يسعى في ذلك ، ولم يقر

قرار أعداء الإسلام إلا بعد أن قضوا عليه - رضى الله عنه - فثلموا بذلك في الإسلام ثلثة كبيرة لا يرتقبها جيل - كما يقول عبد الله بن مسعود - وقد مهدوا بقتله لظهور الفتن وتفريق المسلمين إلى فرق وأحزاب ، كل حزب بما لديهم فرحون . ورغم ذلك فقد استمر المد الإسلامي في الانتشار واستمر دخول الناس في دين الله أفواجا على عهد الخليفة الثالث - عثمان بن عفان - إلا أن ذلك لم يستمر طويلا لأن سني خلافته الأخيرة كانت ميدانا لظهور الفتن وتناول الفاتنين وزاد حقد أعداء الإسلام عليه فكثفوا من جهودهم من أجل تقويض بنيانه وتمالأت من أجل ذلك قوى الكفر جميعها من اليهود والفرس الذين لم ينسوا في يوم من الأيام زوال دولتهم وسطوتهم على أيدي العرب الذين كانوا من قبل أقل الأمم خطالا بل كانوا يعتبرونهم عبدا ، عند ذلك راموا كيد الإسلام بالمحاربة في شتى الأوقات فسلخوا من أجل ذلك شتى السبل والمسالك .

وكان من نتائج هذا الكيد وهذه الحرب الشرسة قتل الخليفة الثالث رضى الله عنه - عثمان بن عفان - وقيام الحرب بين الفئات المسلمة وظهور الفرق ، والمبتدعة ، وصار كل زمان ومكان يضعف فيه نور الإسلام يظهرون فيه ، فظهرت أول بدعة في الإسلام على عهد علي - وهى بدعة الخوارج ، الذين جزموا بالتكفير بالذنوب والخروج على الإمام وقتالهم وكانوا بذلك أول المتجردين لتفريق كلمة الإسلام ، وأحداشهم السوء مما يسود صف التاريخ ، وكان عهد علي - رضى الله عنه - شديدا على المسلمين حيث توقف فيه المد الإسلامي بسبب الفرقة التى حدثت بين المسلمين والاقتتال الذى وقع بينهم والذى استغله المبتدعة أيما استغلالا في النيل من الإسلام ، وقد عمل الامام علي - رضى الله عنه - طيلة عهده على إرجاع الأمور إلى نصابها ، ولكن الوضع كان قد بلغ مبلغا خطيرا ، لم يتمكن - رضى الله عنه - من السيطرة عليه وانتهى عهده بقتله - رضى الله عنه - قتله الخوارج ، بعد أن قاتلهم قتالا شديدا وقاومهم مقاومة عنيفة .

ولما انتقل الأمر إلى الإمام الحسن بن علي - وابن فاطمة الزهراء عليهم جميعا رضوان الله استمر في قتال جيش الشام بقيادة معاوية بن أبي سفيان ، ولكنه توقف بعد ذلك وتنازل لمعاوية لماعلم أن هذا الأخير لن يسلم له الأمر ولن يستسلم له فحقن بذلك دماء المسلمين ووفر عليهم مئات الأرواح التي كانت ستزهق لو استمر في القتال وسمي ذلك العام بعام الجماعة لما جمع الله فيه شمل المسلمين ولم شتاتهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد بشر به المسلمين في لحظة من اطلاع الله له على الغيب إذ قال مشيراً إليه : إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين طائفتين عظيمتين من المسلمين .

وكان عهد معاوية رضي الله عنه بداية الانحراف الثاني إذ حول الحكم من خلافة راشدة تقوم على الشورى وأتقن الحكم في الرجال الأكفاء الذين تتوافر فيهم الشروط إلى ملك عضوض يقوم على الاستبداد بالرأى وانتقل الحكم بالعهد من غير مراعاة للكفاءة مما كان له الأثر السيئ في وضع المسلمين .

ونعود بعد هذا إلى الحديث عن الفرق التي ظهرت في الإسلام وكانت وبالا عليه ولكن قبل ذلك أود أن أشير إلى حديث رواه المسلمون عن النبي صلى الله عليه وسلم في افتراق المسلمين إلى فرق كثيرة مثلهم في ذلك مثل من كان قبلهم من اليهود والنصارى ، وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع ، ولودخلوا جحر قبل لدخلتموه " . قيل : اليهود والنصارى يارسول الله ؟ قال : فمن ؟ في إشارة واضحة إلى أن هذه الأمة ليس لها فضل ولا مزية على من سواها من الأمم إلا بالإسلام فإذا انحرفت عنه صارت مثلها .

وهذا الحديث الذي في افتراق المسلمين رواه غير واحد من الأئمة مع اختلاف في اللفظ عن غير واحد من الصحابة أمثال أبي هريرة وعبد الله بن عمرو ومعاوية وغيرهم . فقد رواه أبو داود في سننه (٢٧٦/٤) في كتاب السنة (باب شرح السنة) والترمذي في سننه أيضا (١٣٤/٤ - ١٣٥) في كتاب الإيمان (باب افتراق هذه الأمة) ، وابن ماجه في كتاب الفتن (باب افتراق الأمم) سنن ابن ماجه (١٣٢١/٢ - ١٣٢٢) ، وأحمد في المسند طبعة دار المعرف (١٦٩ / ١٧) عن أبي هريرة ، وقال الشيخ أحمد شاكر : إسناده صحيح . ونص الحديث : **كفارواه أبو داود : " افتزقت اليهود على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة " وزاد في رواية أخرى " شنتان وسبعون في النار وواحدة في**

فى الجنة وهى الجماعة" . ولكن بعد أن روه اختلفوا فيه بين مصحح ومضعف
فمنهم من رده جملة مثل ابن حزم ومنهم من صحح الجزء الأول منه ورد الجزء
الأخير كابن الوزير ثم اختلفوا فى المراد بالعدد هنا ، فمنهم من جعله
لمجرد التكثير ، ومنهم من قال إن العدد لامفهوم له فلامانع من الزيادة عليه
وإن لم يجر للنقص ، ومنهم من يقول : إن المراد به : أصول الفرق دون فروعها ،
ومنهم من تكلف حصر العدد فى فرق خاصة .

ومهما يكن ، فإن الأمة قد أصابها الداء الذى أصاب الأمم السابقة فتفرقت
كلمتها وتشتت قوتها ، وكانت بداية ذلك على يد الخوارج ثم تبعهم الشيعة
وقد حاول بعض المتعصبين أن يرد نشأة التشيع إلى عهد النبي صلى الله عليه
وسلم فهو الذى زرع بذرتهم وتعهده بالعناية كما يقول صاحب (أصل الشيعة
وأصولها) ولا يخفى على أحد مافى هذا الكلام من غلو واجفاف ، ونحن لاننكر
أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد الخلفاء الراشدين من
بعده قوم يكونون الحب والتقدير لعلي رضى الله عنه أمثال : سلمان والمقداد
وابي ذر وغيرهم رضى الله عنهم وكانوا يرون أنه أحق الناس بخلافة رسول
الله صلى الله عليه وسلم لأنه تربى فى حضن النبوة وروى عن لبنها إلا أن ذلك
لم يكن ليحيف بهم عن تقدير غيره من الخلفاء الراشدين بل إنهم لك يتلكؤوا
لحظة فى مبايعة أبى بكر وعمر وعثمان عندما بويعوا للخلافة .

ويذهب أهل السنة إلى أن أصل الشيعة اليهود ، ذلك أن عبد الله بن سبا
اليهودي اليمني هو الذى كان له الدور البارز والفعال فى نشأتهم بأفكاره
المنحرفة كما بينت ذلك بتوسع أثناء الحديث .

ثم ما لبثت أن تفرقت هاتان الفرقتان (الخوارج والشيعة) إلى فرق كثيرة
بين مغالية ومعتدلة واحتدم الصراع بينهما ، وكان ذلك عقابا من الله تعالى
على فسادهم وكشفا لسؤاتهم . ومن مذهب الشيعة خرج مذهب الاسماعيلية
والمذاهب الباطنية الأخرى .

وفى أواخر عهد الصحابة حدثت بدعة القدرية والمرجعة فأنكر ذلك الصحابة

والتابعين كعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله - رضى الله عنهم - ثم حدثت بعد ذلك فى أواخر عصر التابعين ، بدعة الجهمية منكرة الصفات وفى أثناء ذلك حدثت بدعة الاعتزال ، بكل ماتحمله من انحراف عن منهج السلف ورد لكتاب الله وسنة رسول صلى الله عليه وسلم ، وتبعهم على بدعتهم خلق كثير ، وألقوا فى تقرير مذهبهم والانتصار له ، مصنفات عديدة وصارت طريقتهم عند كثير من النظار المتأخرين هى دين الإسلام ، بل يعتقدون أن من خالفها فقد خالف دين الإسلام ، فنهى أئمة الإسلام عن مذهبهم ودموا علم الكلام وهجروا من ينتحلها ثم حدث التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال .

ثم حدث فى عهد المأمون ، سابع خلفاء بنى العباس ، مذهب الفلاسفة ، وانتشر فى الناس واشتهرت كتبه بجميع الأمصار ، وأقبلت فرق المسلمين على دراسته ، فأنجز على الإسلام وأهله من ذلك مالا يوصف من البلاء والمحنة فى الدين ، وعظم بالفلسفة ضلال أهل البدع وزادتهم كفرا إلى كفرهم .

ثم مالبت هذه البدع أن انتشرت وعمت الآفاق وقويت شوكة المبتدعة حتى صارت لهم دول تحميهم وتشجعهم على باطلهم ، وامتحنوا أهل السنة الذين وقفوا فى وجههم وكان المغرب الإسلامى ميدانا لظهور هذه البدع فيه ، حيث انتقلت إليه من المشرق عبر دعائها ، الذى هربوا من تضييق الخلفاء وتعقبهم ، فاندسوا فى البربر ونشروا باطلهم وأقاموا دولتهم .

وأصل كل بدعة فى الدين - كما يقول المقرئى - البعد عن كلام السلف والانحراف عن اعتقاد الصدر الأول حتى بالغ القدرى فى القدر فجعل العبد خالقا لأفعاله وبالع الجبري فى مقابلته فسلب عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل فى التنزيه فسلب عن الله تعالى صفات الجمال ونعوت الكمال وبالع المشبه فى مقابلته فجعله كواحد من البشر وبالع المرجيء فى سلب العقاب وبالع المعتزلى فى التخليد فى العذاب وبالع النعاسي فى دفع علي رضى الله عنه عن الإمامة ، وبالع الغلاة حتى جعلوه إلهها

فتعارفت الظنون وكثرت الأوهام وبلغ كل فريق فى الشر والعناد والبغى
والفساد الى أقصى غاية وأبعد نهاية وتباغضوا وتلاعنوا واستحلوا الأمـوال
واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول . (الخطط ٣١٢/٣ - ٣١٢) .

والسبيل الأجدى هو السبيل الوسط وهو سبيل أهل السنة والجماعة، ونقصد
بأهل السنة أولئك المتبعين لآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا
الذين لم يتلوثوا بما تلوث به أهل الأهواء والبدع ولم يصيبهم ما أصابهم
وقد سئل الامام مالك عنهم فقال: هم الذين ليس لهم لقب يعرفون به
لا خارجى ولا مرجىء .

والسنة هى الطريقة التى كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصحابته قبل ظهور البدع والمقالات .

والجماعة : المراد بهم سلف هذه الامة من الصحابة والتابعين الذين
اجتمعوا على الحق المريح من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يتهموا ببدعة ولم يتهموا فى الدين .

يقول الامام ابن تيمية فى تعريفهم " ويسمون أهل السنة والجماعة لانهم
على كتاب الله وسنة رسوله مجتمعون ولا ينفرقون " . مجموع الفتاوى (١٥٧/٣) .
ويقول ابن حزم: أهل السنة هم أهل الحق كالصحابة وكل من سلك منهجهم
من خيار التابعين ثم أصحاب الحديث ومن اتبعهم من الفقهاء جيلافجيل الى
يومنا هذا ومن اقتدى بهم من العوام فى شرق الأرض وغربها رحمه الله عليهم
انظر الفصل (١١٣/٢) .

والذى أختاره وأميل اليه هو أن أهل السنة والجماعة هم السلف لأن المراد بالسلف الصحابة
والتابعون وتابعوهم والعلماء بأصول السنة وطرائقها وهم حراس العقيدة
وحماة الشريعة الواعون لاصولها الغاملون بها قولاً وعملاً واعتقاداً ظاهراً وباطناً (١) .

(١) انظر رسالة الدكتوراه للدكتور سيد عبد العزيز السيلى، العقيدة السلفية بين الامام
ابن حنبل والامام ابن تيمية: دراسة مقارنة (ص ١٨) نقلا عن عقيدة السلف
للصابونى (ص ٢٣٦) .

والسلف هم الذين قالوا: نؤمن بما آمن به المسلمون الأوائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما آمن به أئمة الدين المشهود لهم بالخير والدين والتقوى والفهم السليم لدين الله عز وجل . (١)

(٢)

وقيل هم ما كانوا على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقد كان لعلماء السنة وحكامهم سعي مشكور في محاربة البدع ودفع شبهها في جميع أدوار التاريخ بشتى الوسائل الممكنة بالحكمة تارة والشدة تارة أخرى وبالتأليف ونشر السنة تارة ثالثة، يجدر بمن يهتم بامر دينه أن يطلع عليها ليزداد بصيرة في أمر دينه وتنهوا في عقيدته وعلمها بأطوار الفكر البشري في باب الاعتقاد . وكان للامام أبى الحسن الأشعري جهد مشكور في كشف عوارى هذه الفرق وتفنيذ شبهها ورد كيد أصحابها ، بما ألفه من مؤلفات في ذلك مثل الإبانة ومقالات الإسلاميين وقد تبع هذا الامام خلق كثير نشروا مذهبه في البلاد المختلفة الآن أتباعه انحرفوا عن طريقه ووقعوا في حبال الفلاسفة والمتكلمين ، فصاروا هدفنا لنقد علماء السنة الذين قاموا على كل من ينحرف عن طريق السلف ويتنكب عنها . وقد انتقل هذا المذهب الى المغرب على يد أحد تلاميذهم هو ابى تومرث - كما هو موضح في موضعه من هذا البحث ، ولقد كان لعلماء السنة

(١) نفس المرجع .

(٢) نفس المرجع ، (ص ١٩) ، أما من حيث اللغة فالسلف يطلق على الجماعة المتقدمين ومنه قوله تعالى ﴿ فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين ﴾ الزخرف ٥٦ . وقيل الامم المتقدمة أي الماضية من سلف أي مضى والسالف المتقدم . وقيل السلف ما قدمه العبد من عمل صالح او ولد فرط يقدمه . لسان العرب (١٥٨/٩) .

وقيل السلف من تقدم من الآباء وذوى الفضل .

أما من الناحية التاريخية فقد اختلفوا في تعريفهم الى عدة أقوال فمنهم من حددهم بأنهم عاشوا قبل القرن الخامس الهجرى ، ومنهم من جعل ظهورهم في القرن الرابع ، وكانوا من الحنابلة ثم تجدد ظهورهم في القرن السابع الهجرى على يد شيخ الاسلام ابن تيمية ثم ظهوروا مرة أخرى في القرن الثامن عشر على يد الشيخ محمد بن عبد الوهاب . تاريخ المذهب لأبى زهرة (٢١١) والغزالي يحذوهم بالمصاحبة والتابعين . الجامع العوام (٥) .

ويزيد بعضهم عليه : تابعى التابعين ، وقد اعتمد هؤلاء على حديث خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقال عمران ابن حصين فلا أدري اذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة . (انظر تخريج الحديث ص ٢٢٢) .

المغاربة جهد مشكور وسعي مبرور فى نشر السنة والوقوف بقوة فى وجه المبتدعة ورد كيدهم فى نحورهم بجهادهم وتفانيهم فى مقاومتهم ، وقد سلكوا فى ذلك كل السبل واتخذوا كل الوسائل ، وكان لجهادهم ذلك شماره التى ظهرت جليلة فى بقاء المغرب الاسلامى مدداً طويلة ينعم فيها فى ظلال المذهب السنى الوارفة الى أن غلب عليه وعلى غيره من بلاد الاسلام جيوش الغزو الملبى كصابين فى بداية هذه المقدمة - فعمت البلوى وظهر الفساد فى البر والبحر وأصبح أهل الاسلام أذلة فى أوطانهم .

وهذا البحث محاولة متواضعة منى لظهار الدور العظيم والجهد البارز لعلماء السنة بالمغرب وجهادهم وبذلهم فى سبيل نشر المذهب السنى بهذا الجزء من العالم الاسلامى الفسيم ومقاومة كل المذاهب البدعية التى تخالفه فى الفترة المفتدة من الفتح الاسلامى الى نهاية القرن الخامس أو قل الى ظهور المذهب الاشعرى .

وقد جاء اختيارى لهذا الموضوع لأننى فى حدود معرفتى - لم أطلع على بحث مستقل يتعلق بهذا الجانب فعقدت العزم على وضع رسالة فى الموضوع لعلها تساهم فى التعريف بالفكر الاسلامى المغربى فى مراحل الطويلة فيما يخص الجانب العقدى منها .

ولهذا الموضوع أهمية كبيرة من حيث انه يعرف بجانب من جوانب جهاد السلف ضد كل أشكال الانجراف ، فى جزء معين من اجزاء العالم الاسلامى ويعرف أيضا بالوسائل التى اتخذها العلماء فى جهادهم ذلك وهى وسائل تنفعنا حين نخوض التجربة مع أهل البدع اليوم وفى كل وقت .

وليس صحيحاً ما يردده بعض المفكرين الاسلاميين اليوم من ان هذا التراث الكبير الذى خلفه علماء السنة طيلة القرون الماضية يجب أن يباد حتى لا يشوش على أفكار المسلمين ، ويجب ان يرد الناس مباشرة الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم دون أن نلوى على شئ من ذلك الفكر وبخاصة اذا علمنا أن تلك الفرق قد بادت وانتتهت . والحقيقة ان ذلك التراث ماهو

الاتفسير عملي لكتا الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجتهاد فى الدين الله بما يوافق كل عصر . وأيضاً فان من الخطأ الاعتقاد بان تلك الفرق والافكار قد بادت وانتهت ، بل هي قائمة الى يومنا هذا اما فى شكل أفكار أو في شكل دول لنشر باطلها بما أوتيت من قوة ، وبما تحصل عليه من دعم من الجهات التى لاتريد الخير للاسلام .

وقد رأينا كيف انساق المسلمون وانجروا بحماس وراء دعايات الثورة الايرانية الاسلامية ، ولم ينج من تلك الخدعة الا من كان عارفا بمكائد القوم وفضائحهم خلال تاريخهم الطويل ، وما اقترفوه من التنكيل والقتل فى حق أهل السنة فتوقفوا عن تأييدهم بل وتوجسوا خيفة منهم ، وكانوا على حق فى ذلك وقد كشفت الأيام عن صواب توجههم ، ثم دراسة تاريخ هذا الفكر هو دراسة لأسباب وعوامل ارتقاء المسلمين وهبوطهم ومحاولة للاستفادة من ذلك كله فى تاريخنا المعاصر .

**

**

**

خطى فى البحث -

المقدمة : وفيها مباحث :-

المبحث الأول : أهمية هذا الموضوع وسبب اختيارى له .

المبحث الثانى : تعريف السلف .

المبحث الثالث : المقصود بالمغرب .

الباب الأول : العقيدة الاسلامية فى المغرب قبل ظهور الانحرافات العقدية وفيه فصول :

الفصل الأول : الحالة العقدية فى المغرب قبل ظهور الفرق وفيه مباحث :

المبحث الأول : فتح المسلمين للمغرب من الناحية التاريخية .

المبحث الثانى : عمل الصحابة - رضى الله عنهم - على نشر دين الله

فى هذه الربوع .

المبحث الثالث : بعثة عمر بن عبدالعزيز وأثرها فى توطيد دعائم

الاتجاه السني فى المغرب .

الفصل الثانى : ظهور مذهب الامام مالك - رحمه الله - وأثره فى تأصيل

الاتجاه السني وفيه مباحث :

المبحث الأول : ظهور الامام مالك والتزامه بالسنة .

المبحث الثانى : اقبال علماء المغرب على مالك وتأثرهم به .

المبحث الثالث : أثر الامام فى المغرب فى النواحي العقدية .

الفصل الثالث : أبرز علماء السنة فى هذه المرحلة .

الباب الثانى : علماء أهل السنة بعد ظهور الانحرافات العقدية :

الفصل الأول (يمكننا أن نقسم هذه الفترة الى مرحلتين) :

المرحلة الأولى : عدم الكتابة فى النواحي العقدية .

أبرز رجال هذه المرحلة ومقاومتهم للانحرافات العقدية : -

١ - عبدالله بن فروخ الفارسي (ت ١٧٦) .

٢ - البهلول بن راشد (ت ١٨٢) .

٣ - علي بن زياد التونسي (ت ١٨٣) .

٤ - أبو جعفر موسى بن معاوية (ت ٢٠٢) .

٥ - أسد بن الفرات (ت ٢١٠) .

٦ - أحمد بن أبي محرز (ت ٢٢١) .

٧ - عبدالله بن أبي حسان اليحصبي (ت ٢٢٦) .

٨ - الامام سحنون بن سعيد التنوخي (ت ٢٤٠) .



الفصل الثانى : ويتضمن مرحلة الكتابة فى النواحي العقدية وظهور المؤلفات فيها .

لقد برز فى هذه المرحلة كثير من العلماء كانوا على المذهب السني منهم :

١ - الامام بقي بن مخلد (ت ٢٧٦) .

٢ - أحمد بن محمد القطان (ت ٢٨٩) .

٣ - جبلة بن حمود الصدفي (ت ٢٩٩) .

٤ - ابراهيم بن محمد البردني (ت ٢٩٩) .

٥ - محمد الرقادى القيرواني (ت ٣١٦) .

أبرز علماء هذه المرحلة الذين كان لهم الأثر الكبير فى ترسيخ المذهب السنى بهذه الربوع هم : -

- ١ - محمد بن سحنون التنوخي (٢٥٦) .
- ٢ - سعيد بن الحداد (ت ٣٠٢) .
- ٣ - عبدالله بن أبي زيد القيروانى (ت ٣٨٦) .
- ٤ - محمد بن أبي زمنين (ت ٣٩٣) .
- ٥ - أبو عمرو الظلمنى (ت ٤٢٩) .
- ٦ - أبو عمرو عثمان الداني (ت ٤٤٤) .
- ٧ - أبو عمر بن عبدالبر القرطبى (ت ٤٦٣) .

الفصل الثالث : المسائل العقدية التى تناولها هؤلاء العلماء فى كتبهم وفيه مباحث :

- المبحث الأول : ذكر الكتب التى ألفت فى هذه المرحلة .
- المبحث الثانى : معرفة الله تعالى والطريقى إليها .
- المبحث الثالث : كلامهم فى صفات الله تعالى .
- المبحث الرابع : كلامهم فى القرآن الكريم .
- المبحث الخامس : كلامهم فى الايمان 'ومايتعلق به من زيادة ونقصان واستثناء .
- المبحث السادس : مرتكب الكبيرة .
- المبحث السابع : القدر .
- المبحث الثامن : الخبييات ، الجنة والنار وعذاب القبر والحوض والميزان وغير ذلك .

المبحث التاسع : كلامهم فى الصحابة والتفضيل بينهم .

الباب الثالث : مقاومة علماء المغرب للانحرافات العقدية ، وفيه فصول :-

- الفصل الأول : مقاومتهم للمتكلمين ، وفيه مباحث :
- المبحث الأول : فى نشأة علم الكلام فى الاسلام وانتشاره بالمغرب .
- المبحث الثانى : مقاومتهم لعلم الكلام .
- الفصل الثانى : مقاومتهم للشيعة ، وفيه مباحث :
- المبحث الأول نشأة التشيع وانتشاره بالمغرب .
- المبحث الثانى : الانحرافات التى قام بها الشيعة بالمغرب والتى كانت سببا فى مقاومتهم من قبل علماء السنة .
- المبحث الثالث : الرجال الذين قاموا بالتشيع .
- المبحث الرابع : أساليب المقاومة .
- الفصل الثالث : مقاومتهم للخوارج ، وفيه مباحث :-
- المبحث الأول : نشأة الخوارج وانتشار مذهبهم بالمغرب .
- المبحث الثانى : مقاومة علماء المغرب لهم .

الفصل الرابع : مقاومتهم للتصوف ، وفيه مباحث :-

- المبحث الأول : نشأة التصوف بالمغرب .
- المبحث الثانى : الرجال الذين كان لهم الأثر الكبير فى نشر التصوف بالمغرب .
- المبحث الثالث : المسائل التى قاوم علماء المغرب من أجلها التصوف .
- المبحث الرابع : الرجال الذين قاومهم علماء المغرب من أجل آرائهم الصوفية المنحرفة .

المبحث الخامس : حادثة احراف احياء علوم الدين للامام الغزالى وردود الفعل حولها .

الخاتمة : وفيها أذكر النتائج التى توصلت اليها من خلال هذا البحث .

أما منهجي في البحث فيمكن أن أقول: إنه منهج تاريخي نقدي موضوعي، حيث رتبت ذكر العلماء ترتيباً تاريخياً حسب الوفيات وهو منهج نقدي لأنني لم أكتف فيه بالسرد بل قمت بنقد الأقوال وبيان الصحيح والسقيم منها، وكان من منهجي أنني أعرض للمسألة التي آود الحديث عنها وأورد أقوال علماء السلف فيها، وقبل ذلك أنظر إلى أصلها في الكتاب والسنة، ثم آت إلى علماء المغرب فأعرض لأقوالهم في المسألة وأناقشها فأثبت ماوافق الكتاب والسنة وأقوال السلف وآرد ماخالف ذلك، وكذلك كان عملي في المسائل التي ابتدعها المبتدعة حيث أذكر أصل المسألة والشبه التي جعلت المبتدعة يخرجون بها عن سبيل السنة، أعرض لذلك كله بكل موضوعية ثم أذكر مقاومة علماء السلف لتلك البدعة (أمثال مالك وابن المبارك والفضيل بن عياض والامام أحمد والامام ابن تيمية

وغيرهم) ثم يأتي بعد ذلك دور علماء المغرب في مقاومة تلك البدعة .
وكان من منهجي أنني أذكر البداية التاريخية لظهور تلك المسائل البدعية وأسباب

نشأتها وظهورها، كما أذكر بداية دخولها إلى المغرب وانتشارها به قبل أن آت إلى

ذكر المقاومة وأسبابها وحجمها والنتائج التي ترتبت عنها .
إلى ذلك كله قمت بوضع مقدمات في دخول الإسلام إلى المغرب وجهود الصحابة والتابعين في نشر الإسلام والتمكين للدين في هذا الجزء من العالم الإسلامي الفسيح، وذكرت جهود عمر ابن عبدالعزيز في ارساء قواعد المذهب السني بالمغرب - بارساله للبعثة العلمية التي ساهمت مساهمة كبيرة في هذا الجانب، كما ذكرت في هذه المقدمات الامام مالكا كنموذج لعالم من علماء السلف وجهوده في نشر المذهب السني بالمغرب .

وقد قمت بتخريج الأحاديث وعزوة الأقوال إلى مصادرها، وعرفت بالفرق التي جاء ذكرها في البحث مع اعطاء لمحة عن نشأتها وعقائدها . كما عرفت بالمدن والبلاد التي ورد ذكرها غير البلاد المشهورة التي لا تحتاج إلى تعريف .
ولتسهيل الرجوع إلى مادة البحث قمت بوضع فهرس للآيات والأحاديث والأعلام والمدن والفرق والمصادر والمراجع، وفهرس مفصل للمواضيع .

وبعد .. فلست أدعي الاحاطة الشاملة بجوانب الموضوع لأن دون ذلك خبط القتاد، ولكن يمكنني أن أقول: أنني لم أدخر جهداً في محاولة للقاء الضوء على جوانب الموضوع وابرازها بما يؤدي الغرض منه، فإن كنت قد وفقت فذلك من الله وإن كانت الأخرى فهو الجهد البشري الذي يخضع للخطأ والصواب ولكن حسبي أنني لم أفرط، والله ولي التوفيق .

وكتبه : ابراهيم على التهامي

مكة المكرمة

١٤١٢/٤/٢٤ هـ .

١٩٩١/١٠/٣٠ م .

الباب الأول

العقيدة الإسلامية في المغرب قبل ظهور الانحرافات العقدية

- (١) تمهيد في فتح المسلمين للمغرب
- (٢) الفصل الأول : الفتح الإسلامي وأثره في نشر الإسلام ومعه ذكر الفتح .
- (٢) الفصل الثاني : ظهور الإمام مالك وأثره في تأصيل المذهب السني في المغرب .

تمهيد :-

لقد دخل الإسلام إلى أرض المغرب مبكراً ، وكانت بداياته من عهد الخلافة الراشدة ، وظل يسيطر سلطانه وظلاله الوارفة على هذا الجزء من العالم الإسلامي إلى يومنا هذا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها - بإذن الله - إلا ما كان من بلاد الأندلس التي هي الجزء المكمل لبلاد المغرب ، حيث اغتصبها أعداء هذا الدين باسم الصليب ، وطمسوا معالم الإسلام فيها وسوّدوا تلك الصفحات البيضاء الناصعة من تاريخها المجيد .

ومع دخول الإسلام إلى هذه البلاد ، دخلت عقائده وأحكامه السمحة لتنظيم حياة الناس وانتشالهم من وحل العقائد الباطلة التي كانوا يدنون بها ، وإخراجهم من ظلمات الجاهلية إلى نور الإسلام .

وقد تحمل الفاتحون الأول العبء الأكبر من أجل أن يروا الإسلام يحكم هذه البلاد ، ومن أجل أن يروا هذه البلاد خالصة للإسلام ، ثم خلفهم في مهمتهم من جاء بعدهم من التابعين وتابعي التابعين واستمر الأمر على هذه الحال ، كلما خلا جيل خلفه جيل آخر ، وقد تزامن دخول الإسلام بعقائده الصافية إلى هذه البلاد ، مع دخول بعض العقائد المنحرفة التي ظل أصحابها يكيدون للإسلام ويسعون لهدمه إلا أن سعيهم لم يؤت ثماره لظهور الإسلام بعقائده الحقة كما جاء بها القرآن الكريم والرسول العظيم صلى الله عليه وسلم ، ولكن خيبتهم هذه لم تشنهم عن مواصلة السير ، والعمل في الظلام ، وإعداد العدة حتى يأتي اليوم الذي يتمكنون فيه .

وكان لهم ما أرادوا واستطاعوا أن يثبتوا أقدامهم بالمغرب بل وبقوا الدول على أسس منحرفة ويبسطوا سلطانهم وينشروا عقائدهم بالقوة ، إلا أن الله تعالى قيض لهذا الدين من يذود عنه ويحمي حماه ، فكانت تلك الأجيال من العلماء الفاعلين الذين وقفوا حياتهم لنشر السنة ومقاومة كل بدعة .

وفي هذا الباب ، سأحاول أن ألقى الضوء على الجهود التي بذلت من قبل

الفتاحين ومن جاء بعدهم من العلماء من أجل إرساء دعائم الإسلام في هذا
الجزء من العالم الإسلامي ونشر تعاليمه السمحة به .
ولكن قبل ذلك يتعين علي أن أعرف ببلاد المغرب ، وأقدم لمحة موجزة عن
فتح المسلمين لها والله الموفق .

التعريف ببلاد المغرب وفتح المسلمين لها :-

يعرف ياقوت الحموي (٦٢٦) ^(١) المغرب بقوله : " المغرب بالفتح ضد المشرق وهي بلاد واسعة كثيرة ووعثاء شاسعة ، قال بعضهم : حدها من مدينة مليانة ^(٢) وهي آخر حدود إفريقية ^(٣) إلى آخر جبال السوس ^(٤) التي ورآها البحر المحيط وفيه جزيرة الأندلس ، وإن كانت إلى الشمال أقرب ما هي ^(٥) إلى الجنوب .
ويقول ابن سنوقل (ت : ٣٦٧ هـ) ^(٦) أيضا في تعريفه للمغرب ما يدل على أن

(١) هو أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي ، شهاب الدين ، مؤرخ أديب ، شاعر ، لغوي ، نحوي ، عالم بتقويم البلدان . ولد ببلاد الروم وأعتقه مولاه عسكر الحموي ، له تصانيف كثيرة وممتعة منها : إرشاد الأريب في معرفة الأديب ، معجم البلدان ، المشترك وضعها والمختلف صقعا وغيرها .
توفي في ٢٠ رمضان سنة ٦٢٦ هـ ، وكانت ولادته سنة ٥٧٤ هـ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (٢٢ / ٣١٢ - ٣١٣) رقم ١٨٨ ، شذرات الذهب (٥ / ١٢١ - ١٢٢) ، وفيات الأعيان (٦ / ١٢٧ - ١٣٩) رقم ٧٩٠ .
(٢) مليانة : هي مدينة من أرض المغرب بين تنس والمسيلة ويقرب نهر الشلف (من أعمال الجزائر اليوم) ، وهي ذات أشجار وأنهار ، حدها زيري بن مناد وأسكنها ابنه بلكين .

انظر عنها : كتاب الروض المعطار في خبر الأقطار لمحمد بن عبد المنعم الحميري ، تحقيق احسان عباس (ص : ٥٤٧) .

(٣) إفريقية : تطلق على تونس في الأزمنة المتقدمة .

(٤) السوس : وتسمى السوس الأقصى وهي من أقصى بلاد البربر . يقال : إنه ليس ورآها شيء يعرف .

انظر عنها : المشترك وضعها والمفترق صقعا لياقوت الحموي (ص : ٢٥٩) .
(٥) المشترك وضعها (ص : ٢٥٩) .

(٦) هو أبو القاسم محمد بن علي بن حوقل النصيبي البغدادي الموصلي ، رحالة جغرافي ، كان تاجرا ورحل إلى بغداد ودخل المغرب وصقلية ، ==

الأندلس جزء منه وليست منفصلة عنه " وأما الأندلس فهي تتصل بالبر الأصفر من جهة جليقية^(١) وافرندجة ، وهي من جملة المغرب ويحيط بها الخليج المذكور^(٢) . ويقول المراكشي (ت ٦٩٥ هـ)^(٣) في " البيان المغرب " : " وبلاد الأندلس أيضا من المغرب وداخله فيه لا اتصالها به " . ويقول الحميدى (ت ٤٨٨ هـ)^(٥) عند تناوله لحديث رسول الله

== وجاب بلاد الأندلس وغيرها . من آثاره صورة الأرض ، توفي سنة ٣٦٧ هـ .
مصاد ترجمته : معجم المؤلفين (١١ / ٥) ، هدية العارفين (٢ / ٤٣) ،
مقدمة كتاب صورة الأرض .

(١) جليقية ، قال ياقوت : وخلق : ناحية بالأندلس بسرقسطة يسقي نهرها
عشرين ميلاً من باب سرقسطة وليس بالأندلس أغلّب من مائة " .

(معجم البلدان (٢ / ١٥٥) .

(٢) صورة الأرض (٦٥) .

(٣) هو أبو عبد الله محمد المراكشي ، المعروف بابن عذارى ، مؤرخ أندلسى
الأصل من أهل مراكش ، كان جليلاً راوية مطلعاً ، ألف كتابه الشهير (البيان

المغرب) وهو عظيم الفائدة ، وقد طبقت شهرته الآفاق . توفي سنة ٦٩٥ هـ .

مصاد ترجمته : الإعلام بمن حل مراكش وأغمت من الأعلام (٤ / ٢٨٤-٢٨٥)

رقم (٥٧٥) ، إيضاح المكنون (١ / ٢٠٧) ، هدية العارفين (٢ / ١٣٨) ،

معجم المؤلفين (١٢ / ١٢) .

(٤) (٦ / ١) .

(٥) هو الامام أبو عبد الله محمد بن أبي نصر فتوح بن عبد الله الأندلسى المعروف

بالحميدى ، روى عن ابن حزم والخطيب البغدادى وابن ماكولا وغيرهم ،

وألف المصنفات الجيدة منها : جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس ،

وكتاب من أدعى الأمان من أهل الايمان ، وكتاب الذهب المسبوك في وعظ

الملوك وغيرها ، توفي سنة ٤٨٨ هـ .

مصاد ترجمته : الصلاة (٢ / ٥٦٠-٥٦١) رقم (١٢٣٠) ، سير أعلام النبلاء

(١٩ / ١٢٧-١٢٠) ، رقم (٦٣) ، نفح الطيب (٢ / ١١٢-١١٥) ، رقم

(٦٣٠) وغيرها .

صلى الله عليه وسلم : " لا يزال أهل المغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة " ^(١)
 " هذا النص وإن كان عاما لما يقع عليه فلا أندلس منه حظ وافر لدخولها في العموم
 ومزية لتحقيقها بالمغرب وأنها من آخر المعمور فيه " ^(٢)

وبهذا يتضح لنا أن الأندلس جزء لا يتجزأ من المغرب الإسلامي ، وعلى
 هذا الأساس تكون دراستنا لعلماء المغرب ، حيث تشتمل العلماء الذين ظهرُوا
 في هذه البلاد : تونس والجزائر والمغرب والأندلس ، والله الموفق .

فتح المسلمين للمغرب :-

لقد جاءت فكرة فتح المغرب الإسلامي من قبل الجيوش الإسلامية على
 عهد عمر بن الخطاب ^(٣) - رضي الله عنه - (ت ٢٤) بعد فتح عمرو بن العاص

(١) الحديث أخرجه مسلم في الامارة (باب قوله صلى الله عليه وسلم : لا تزال
 طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم) برقم (١٩٢٥) ،
 (٣ / ١٥٢٥) بلفظ : الغرب بدل المغرب ، وانظر : الاختلاف حول شرح
 الحديث في شرح مسلم للنووي (١٣ / ٦٨) ، وعند الأبي (٥ / ٢٦٦) ،
 والحلل السندية في الاخبار التونسية (١ / ٢٢٠) وفيه كلام جميل
 للطرطوشي حول هذا الموضوع .

والحديث أخرجه بسنده ابن أبي العرب التميمي القيرواني في طبقات
 علماء افريقية وتونس (هـ : ٦٠-٦١ ، ٦٢-٦٣ ، ٦٤) .

(٢) جذوة المقتبس (ص : ٦) .

(٣) هو أمير المؤمنين وثاني الخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي
 الشهيد أحد العشرة المبشرين بالجنة ، أسلم قد يما ، وجاهد مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، وشهد المشاهد كلها ، وابلى بلاء حسنا ، ولى أمر
 المسلمين بعد الخليفة الأول أبي بكر الصديق ، مات شهيدا سنة ٢٤ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٦ / ١٣٨-١٣٩) رقم (١٩٥٢) ، الجرح
 والتعديل (٦ / ١٠٥-١٠٦) ، رقم (٥٥٨) ، حلية الأولياء (١ / ٣٨-٥٥)
 رقم (٢٠) ، الاصابة (٢ / ٥١٨-٥١٩) رقم (٥٧٣٦) ، وغيرها من
 المصادر .

(ت ٤٣) (١) لمصر واقليمي برقة (٢) وطرابلس (٣) سنة ٢٣ هـ . عند ذلك أراد عمرو بن العاص - رضي الله عنه - أن يفتح ما وراء هذين الإقليمين من بلاد إفريقية إلا أن عمر بن الخطاب رفض ذلك إذ أنه خشي على الجيوش الإسلامية أن تتبعثر ففى هذه المناطق الشاسعة .

وبعد مقتل عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - واستخلاف أمير المؤمنين عثمان بن عفان - رضي الله عنه (ت ٣٥ هـ) (٤) ، قرر أن يرسل البعوث لفتح المغرب ،

(١) هو الصحابي الجليل عمرو بن العاص بن وائل ، أبو عبد الله ويقال : أبو محمد السهمي ، داهية قريش ، ومن يضرب به المثل في الفطنة والدهاء والحزم ، توفي سنة ٤٣ هـ وقيل غير ذلك .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير للبخارى (٦ / ٣٠٣-٣٠٤) رقم (٢٤٧٤) تاريخ الطبرى (٤ / ٥٥٨-٥٦١) ، المستدرک للحاكم (٣ / ٤٥٢-٤٥٥) ، سير أعلام النبلاء (٣ / ٥٤-٧٧) رقم (١٥٠) .

(٢) برقة : بفتح أوله والقاف ، اسم صقع كبير يشتمل على مدن وقرى بين الاسكندرية وإفريقية .

انظر : معجم البلدان (١ / ٣٨٨-٣٨٩) ، صورة الأرض (ص ٦٩) .

(٣) طرابلس : بفتح أوله وبعد الألف باء موحدة مضمومة ، تقع على شاطئ البحر ، فتحها عمرو بن العاص سنة ٢٣ غوة .

انظر : معجم البلدان (٤ / ٢٥-٢٦) .

(٤) هو أمير المؤمنين وثالث الخلفاء الراشدين وختن رسول الله على ابنتيه ، ولذلك سمي ذا النورين ، الشهيد المقتول ظلما عثمان بن عفان رضي الله عنه ، أسلم قديما وهاجر الهجرةتين ومناقبه لا تحصى ، قتل مظلوما وذهب إلى ربه شهيدا سنة ٣٥ هـ .

مصادر ترجمته : فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (١ / ٤٤٨-٥٢٧) ، حلية الأولياء (١ / ٥٥-٦١) رقم (٣) ، المعارف (١٩١-٢٠٢) الإصابة : (٢ / ٤٦٢-٤٦٣) رقم ٥٤٤٨ ، أسد الغابة (٣ / ٥٨٤-٥٩٦) ،

رقم ٣٥٨٣ .

فأرسل (سنة ٢٧) عبد الله بن أبي سرح (ت ٥٩)^(١) وإلى مصر على رأس حملة قوية اجتاز بها طرابلس واستولى على سفن للروم كانت راسية على الشاطئ هناك ثم واصل سيره في إفريقية إلى أن التقى بجيوش البيزنطيين في مكان يسمى سبيطلة^(٢) في جنوب القيروان .

ولقد انتصر المسلمون في هذه الموقعة انتصارا حاسما وقتل القائد البيزنطي على يد عبد الله بن الزبير (ت ٧٣)^(٣)، لكن عبد الله بن أبي السرح هذا لم يستطع

(١) هو أبو يحيى عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي العامري ، كتب الوحي للنبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد عن الإسلام وأهدر النبي دمه لكن عثمان آمنه بعد أن تاب وكان أخاه من الرضاعة ثم أسلم وحسن إسلامه ، شهد فتح مصر مع عمرو بن العاص ، وغزا إفريقية ، اختلف في مكان وفاته ، وزمن وفاته .
مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢ / ٤٩٦ - ٤٩٧) ، التاريخ الكبير : (٥ / ٢٩) ، رقم (٤٩) ، الجرح والتعديل (٥ / ٦٣) رقم ٢٩٢ ، سير أعلام النبلاء (٣ / ٣٣ - ٣٥) ، رقم (٨) ، الإصابة (٢ / ٣١٦ - ٣١٨) رقم (٤٧١١) .

(٢) سبيطلة : بضم أوله وفتح ثانيه ، مدينة من مدن إفريقية ، بينها وبين القيروان سبعون ميلا .
انظر عنها : معجم البلدان (٣ / ١٨٢) .

(٣) هو : عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد أحد العبادة ولد عام الهجرة غزا إفريقية مع ابن أبي سرح ، ثم غزا إفريقية ثانية مع ابن حديج وشهد فتح جلولا كما شهد وقعة الجمل مع عائشة ، حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن أبي بكر وعمر وعثمان وخالته عائشة وغيرهم . وروى عنه الكثير منهم : أولاده وأخوه عروة وطاوس وابن دينار وغيرهم ، بويع بالخلافة بعد يزيد بن معاوية سنة ٦٤ قتلته الحجاج سنة ٧٣ هـ .
مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٥ / ٣٦٨) ، رياض النفوس (١ / ٦٣ - ٦٤) رقم (٣) ، المعالم (١ / ١١٢ - ١١٦) رقم ١٣ ، سير أعلام النبلاء (٣ / ٣٦٣ - ٣٨٠) ، رقم (٥٣) ، حلية الأولياء (١ / ٣٢٩ - ٣٣٧) رقم (٤٦) .

الاستمرار طويلا فى عطياته الحربية بالمغرب إذ اضطر الى العودة إلى مصر لمحاربة أهل النوبة الذين هددوا مصر من الجنوب ، لذلك عقد معاهدة مع البيزنطيين عاهد هم فيها على إخلاء إفريقية فى مقابل جزية سنوية كبيرة يدفعونها .
 ولما ولي الخلافة معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - (ت ٦٠ هـ)^(١)
 قرر إعادة الكرة لفتح إفريقية ، فعهد بذلك إلى قائد معاوية بن حديج (ت ٥٢)^(٢)
 وكان ذلك سنة ٤٥ هـ ، وقد اتخذ معاوية بن حديج من القيروان معسكرا وصار

(١) هو : معاوية بن أبي سفيان ، صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس ، القرشى الأموى المكي ، وأمه هند بنت عتبة بن ربيعة ، قيل انه أسلم قبل أبيه وقت عمرة القضاء ، ولم يظهر إسلامه الا يوم الفتح ، حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأم حبيبة أخته ، وأبي بكر وعمر ، وعنه ابن عباس وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وغيرهم ، وبايعه أهل الشام بالخلافة سنة ٣٨ هـ ، وصالحه الحسن بعد مقتل على وبايعه سنة ٤٠ هـ ، وتوفى سنة ٦٠ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٣٢٦/٧ - ٣٢٨) ، رقم ١٤٠٥ ، الجرح والتعديل (٣٧٧/٨) رقم ١٧٢٣ ، أسد الغابة (٢٠٩/٥ - ٢١٢) رقم ٤٩٧٧ ، سير أعلام النبلاء (١١٩/٣ - ١٦٢) ، رقم ٢٥ ، الاصابة : (٤٣٣/٣ - ٤٣٥) رقم ٨٠٦٧ .

(٢) هو الصحابي الجليل أبو نعيم معاوية بن حديج ، بالحاء ، وقيل بالخاء خديج ، الكندى ، شهد فتح مصر ، ثم غزا إفريقية ثلاث مرات ، توفى سنة ٥٢ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٥٠٣/٧) ، أسد الغابة (٣٠٦/٥ - ٢٠٧) ، رقم ٤٩٧٣ ، رياض النفوس (٩٣-٩٢/١) رقم ٢٤٠ ، معالم الايمان (١٤٠/١ - ١٤٤) ، رقم ٢٣ ، سير أعلام النبلاء (٣٧/٣ - ٤٠) رقم : ١٠ .

يوجه بالسرايا منها ، فعنها سرية عبد الله بن الزبير الذي فتح فيها قابس ^(١) وبنزرت ^(٢) وسوسة ^(٣) ، ولكن قيادة معاوية بن حديج لم تستمر طويلا إذ عزله معاوية بن أبي سفيان ، وولى مكانه القائد عقبة بن نافع الفهري ^(٤) .

وقد استمرت ولاية عقبة على إفريقية من سنة ٥٥ هـ إلى سنة ٥٥ هـ ولم تكن ولايته تلك هي أول عهد بالمنطقة ، بل لقد دخلها من قبل ضمن جيوش عمرو بن العاص سنة ٢٣ هـ ، وظل مرابطا هناك حتى عين واليا عليها ، يقاتل مع الجيوش الإسلامية . وكان أول عمل قام به عقبة بن نافع بعد ولايته إفريقية هو تأسيس مدينة القيروان وجعلها بمثابة قاعدة عسكرية ثابتة ليوطد بها نفوذ المسلمين .

وبعد أن أتم بناءها أتاها أمر الخليفة بعزله سنة ٥٥ هـ وولى مكانه أبا المهاجر

(١) قابس : هي مدينة كبيرة بناها الرومان على ساحل البحر المتوسط ، وهي من مدن تونس اليوم وتقع في الجنوب الشرقي .
انظر عنها : وصف إفريقية (٩١/٢) ، رحلة التيجاني (٨٦) صورة الأرض : (٧٢-٧٣) .

(٢) بنزرت : مدينة عتيقة بناها الأفارقة على ساحل البحر المتوسط ، وهي تقع على نحو ٣٥ ميلا من تونس .
انظر عنها : وصف إفريقية (٦٨/٢) .

(٣) سوسة : انظر عنها : وصف إفريقية (٨٣-٨٤/٢) صورة الأرض (٧٤-٧٥) .
(٤) هو عقبة بن نافع بن قيس الفهري ، ولد في أيام النبي ، ولاء معاوية على إفريقية بعد عزل معاوية بن حديج الكندي وهو الذي بنى مدينة القيروان ومسجدها سنة ٥٥ هـ ، كان مقتله رضي الله عنه سنة ٦٣ هـ بعد أن فتح جميع بلاد المغرب .

مصادره ترجمته : رياض النفوس (٩٧-٩٨) ، رقم (٢٩) ، أسد الغابة : (٦٠-٥٩/٤) رقم ٣٧١٤ ، معالم الإيمان (١٦٤-١٦٧) ، رقم (٣٣) ، سير أعلام النبلاء (٥٣٢-٥٣٤) ، رقم ١٣٨ ، الإصابة (٤٩٢/٢) ، رقم (٥٦١٣) .

دينار (ت ٦٣) ^(١) الذي امتدت ولايته سبع سنوات (٥٥-٦٢هـ) .

ولقد قام أبو المهاجر دينار بأعمال جليلة ، وكان سياسيا بارعا لم يعمل
السيف في البربر ^(٢) كما فعل عقبة بن نافع ، وإنما اتخذ سبيلاً آخر هو الإدارة
والملاينة واستمالة البربر بنشر الإسلام بينهم ، وقد نجحت سياسته هذه نجاحا كبيرا
إذ أسلم كسيلة زعيم البربر وكان نصرانيا وكانت النتيجة أن تحالف البربر مع العرب
الفاحين واستطاع أبو المهاجر بفضل هذا التحالف أن يجتاح المغرب الأوسط
(الجزائر) ويحتل مدنه الساحلية حتى مدينة تلمسان ^(٣) .

(١) هو أبو المهاجر دينار والي إفريقيا عينه عليها والي مصر مسلمة بن مخلد
سنة ٥٥هـ ، ولما وصل إلى القيروان سجن عقبة بن نافع ، حارب أبو المهاجر
وهزم بقرطاجنة ، وقد وصل حتى ضواحي تلمسان ، قتل سنة ٦٣هـ .
مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٥٧) ، النجوم الزاهرة (١/١٦٩) ،
٧٠ ، ٧٧ ، ٧٨ ، البيان المغرب (١/١٧) .

(٢) البربر : هو اسم يشتمل قبائل كثيرة في جبال المغرب ، أولها برقة ثم
إلى آخر المغرب الأقصى وبحر المحيط ، وهم أمم وقبائل لا تحصي ،
ينسب كل موضع إلى القبيلة التي تنزله ، ويقال لمجموع بلادهم بلاد البربر ،
واختلف في أصل نسبتهم ، فأكثر البربر ، تزعم أن أصلهم من العرب ، وقال
الطبري : هم من بقايا العماليق ، ولما ساقهم إفريقيش الحميري بأمر
النبي داود إلى إفريقية سموها باسم الذي ساقهم إليها فقالوا : إفريقية .
وقال ابن عبد البر : البربر من القبط والقبط من ولد قبط بن حام بن
نوح ، أول منازل قبط بن حام مصر وأورث فيها بنيهم وهم القبط الذين
كان ملوكهم الفراعنة ومنهم تنسلت البربر ، وقال غيرهم غير ذلك في نسبهم .
انظر : عنهم : معجم البلدان (١/٣٦٨-٣٦٩) ، جذوة الاقتباس :
(١/١٤-١٦) ، صورة الأرض (ص: ٩٧) .

(٣) تلمسان : بكسرتين وسكون الميم ، مدينة عظيمة من مدن الجزائر اليوم ، بينها
وبين وهران مرحلتان ، وهي ذات مزارع كثيرة وفواكه جمّة .

انظر عنها : معجم البلدان (٢/٤٤) ، الروض العطار في خبر الاقطار :

(١٣٥-١٣٦) .

وفي سنة ٦٠ هـ توفي معاوية بن أبي سفيان وخلفه ابنه يزيد^(١) الذي أعاد عقبة إلى ولاية إفريقية وعزل أبا المهاجر سنة ٦٢ هـ ، وهذه هي الولاية الثانية لعقبة على إفريقية والتي استمرت سنتين (٦٢ - ٦٤ هـ) ، ولم يستمر في معاملة البربر بالسياسة التي كان يعاملهم بها أبو المهاجر ، بل لقد كان يسخر من سياسة أبي المهاجر ، ويسخر من قوة كسيلة ، وقد قام رضي الله عنه بحملته المشهورة حتى بلغ المحيط الأطلسي واقتحمه بفرسه قائلا عبارته المشهورة :

" اللهم اشهد أنني قد بلغت المجهود ، ولولا هذا البحر لمضيت فسي البلاد أقاتل من كفر بك حتى لا يعبد أحد سواك " .

ولكنه عاد مضطرا إلى إفريقية لأن أخبارا سيئة بلغته ، والتقى مع جيش كسيلة - الذي كان قد هرب من جيش عقبة - في مدينة تهودة^(٢) بالقرب من بسكرة^(٣) .

(١) هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ، أبو خالد القرشي ، تسلم الملك عند موت أبيه سنة ٦٠ هـ ، وله ثلاث وثلاثون سنة ، له هنات كثيرة ، كان أمير الجيش في غزو القسطنطينية . قال عنه الذهبي : كان قويا شجاعا ذا رأي وحزم وفطنة وفصاحة ، وكان ناصبيا (أي ممن كان ينصب العداء لعلى) فذل غليظا جلفا ، يتناول العسكر ويفعل المنكر ، توفي سنة ٦٤ هـ ، وكان ولادته ٣ سنوات وشهورا .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة (٣٥١) ، الكامل في التاريخ : (١٢٥ / ٤ - ١٢٨) ، البداية والنهاية (٢٢٩ / ٨ - ٢٤١) ، سير أعلام النبلاء^٤ (٣٥ - ٤٠) ، رقم (٨) ، تهذيب التهذيب (٣٦٠ - ٣٦١) ، رقم (٦٩٩) .

(٢) تهودة : هي من بلاد الزاب بالقرب من بسكرة وهي من أعمال الجزائر اليوم . انظر عنها : الروض المعطار في خبر الأقطار (١٤٢ - ١٤٣) ، وقد فصل قصة استشهاد عقبة - رحمه الله .

(٣) بسكرة : بلدة بالمغرب الأوسط (الجزائر) من نواحي الزاب ، بينها وبين قلعة بني حماد مرحلتان ، وهي مشهورة بالنخيل . انظر عنها : معجم البلدان (١ / ٤٢٢) .

وأمام حشد كبير من البربر والبيزنطيين انهزم جيش المسلمين واستشهد عقبة وأبو المهاجر رضي الله عنهما سنة ٦٤ هـ ، وانسحب زهير بن قيس^(١) (٧٦ هـ) إلى طرابلس .

وفى تلك السنة التي استشهد فيها عقبة ، توفي يزيد بن معاوية ، وصار الأمر لعبد الملك بن مروان^(٢) (ت : ٨٦ هـ) وكان ذلك سنة ٦٥ هـ ، فأمد جيش زهير بعدد وأمره بأن يستعيد القيروان وينتقم لمقتل عقبة ، وتقدم زهير بجيوشه في حملته التأيبيية والتقى بكسيلة في معركة عنيفة انتهت - بحمد الله - بقتل كسيلة وهزيمة جيشه ومطاردة تهم من قبل المسلمين .

واكتفى زهير بن قيس بما حققه وأراد العودة إلى طرابلس إلا أنه اعترضه جيش البيزنطيين في معركة انتهت باستشهاد زهير ومعظم جيشه ووقف بذلك فتح المغرب للمرة الثانية .

(١) هو : أبو شداد زهير بن قيس البلوى ، معدود في جملة الصحابة ، غزا زهير إفريقية ووليها ورجع إلى مصر كراهة في الإمارة بعد أن سار بسيرة أهل العدل ، استشهد ببرقة سنة ٧٦ هـ .
مصادر ترجمته : رياض النفوس (١ / ٩٣ - ٩٤) رقم ٢٥ ، تهذيب تاريخ دمشق (٥ / ٣٩٦ - ٣٩٧) ، أسد الغابة (٢ / ٢٦٧) رقم ١٧٨٣ ، الإصابة : (١ / ٥٥٥ - ٥٥٦) ، رقم ٢٨٤١ .

(٢) هو أبو الوليد عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية ، الخليفة الأموي ، سمع من عثمان وأبي هريرة وأم سلمة ومعاوية وابن عمر وغيرهم ، وعنه رجاء بن حيوة والزهرى وربيع بن يزيد وغيرهم . توفي في شوال سنة ٨٦ هـ ، وكانت ولادته سنة ٢٦ هـ ، وكانت خلافته ٢١ سنة .
مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٥ / ٢٢٣ - ٢٣٥) ، تاريخ البخاري : (٥ / ٤٢٩ - ٤٣٠) رقم (١٣٩٧) ، تاريخ بغداد (١٠ / ٣٨٨ - ٣٩١) ، رقم (٥٥٦٨) ، سير أعلام النبلاء (٢٤٦ - ٢٤٩) رقم (٨٩) .

ولكن عبد الملك بن مروان لم ييأس بل أعد جيشا قويا قوامه أربعون ألفا وزوده بأسطول بحرى وجعل قيادته في يد حسان بن النعمان الفساني (١). وخرج حسان في حملة ضخمة إلى افريقية ، وبدأ بقتال الروم فاستولى على قرطاجنة (٢) وطرد الروم منها ، ثم توجه نحو البربر وكانت تقودهم امرأة تسمى داهية وتلقب بالكاهنة (٣).

والتقى حسان بالكاهنة سنة ٧٥ هـ في نفس الموقع الذى استشهد فيه عقبة وانهزم حسان واستحب إلى إقليم برقة حيث أقام في موضع لا يزال يسمى : قصور حسان ، حيث لبث خمس سنوات .

والتقت الجيوش الإسلامية مرة أخرى بجيوش الكاهنة بعد أن انضم عدد كبير من البربر لصفوف المسلمين بعدما نقموا عليها إحراق وتد مير كل شيء ، وألقت الرعب في قلوب البربر بحجة أن العرب إنما جاءوا لينهبوا خيرات البلاد ، فإذا قضت عليها رجعوا من حيث أتوا ، واستراحت منهم ، هذا السلوك - كما قلت - جعل البربر ينقمون عليها ويعلنون الانضمام لجيوش المسلمين .

والتقى جيش المسلمين بجيش الكاهنة سنة ٨٢ هـ في مكان يعرف ببئر الكاهنة

(١) هو : حسان بن النعمان بن المنذر الفساني من ملوك العرب ، ولي المغرب فهذه وعمره ، كان بطلا شجاعا لبيا ، حكم على المغرب نيفا وعشرين سنة ، كان يدعى الشيخ الأمين لشقته وجلالته ، توفي سنة ٨٠ هـ . مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (٤ / ١٤٠) ، رقم (٤٧) ، العبر : (٦٨ / ١) ، النجوم الزاهرة (١ / ٢٠٠ - ٢٠١) ، تهذيب تاريخ دمشق : (١٤٩ / ١ - ١٥٠) .

(٢) قرطاجنة : من ضواحي تونس الشمالية حاليا ، وكانت دار ملك افريقية .

انظر : البكرى (٤١ - ٤٥) ، البيان المغرب (١ / ٢٣) .

(٣) لم أجد لها ترجمة ، ولكن كل من تعرض للحديث عن الفتح الاسلامي للمغرب ذكرها على أنها كانت زعيمة للبربر ، ثم قتلت كما ذكرت .

في جبال أوراس^(١) حيث انهزم جيش الكاهنة وأخذ يطارد ها حتى قتلها ، ثم أخذ حسان يعمل على استمالة البربر فولى عليهم عمالا وقواداً منهم وقام بإصلاحات عظيمة في المجال البحري والاقتصادى .

ولما ولي الخلافة الوليد بن عبد الملك سنة ٨٦ هـ عزل حسان بن النعمان وولى مكانه التابعي المشهور موسى بن نصير (ت ٩٧ أو ٩٩)^(٣) الذى سار فيهم سيرة أبي المهاجر وسيرة حسان ، من استمالة البربر وإشراكهم في جيشه على نطاق واسع وقد عهد إلي فقهاء المسلمين بتعليمهم قواعد الإسلام .

- (١) الأوراس : هي كتلة جبلية شاهقة تقع على بعد نحو ستين ميلا من بجاية وثمانين ميلا من قسنطينة . وهي ممتدة على نحو ستين ميلا .
انظر عنها : وصف افريقيا (٢/١٠٢-١٠٣) .
- (٢) هو الخليفة أبو العباس الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموى ، الدمشقي الذى أنشأ جامع بني أمية ، ببيع بعهد من أبيه . فتح الأندلس وبلاد الترك ، توفي سنة ٩٦ هـ ، وله احدى وخمسون سنة .
مصادر ترجمته : المعارف : ٣٥٩ ، تاريخ ابن الأثير (٥/٨-١١) ، البداية والنهاية (٩/٧٠-٧١ ، ١٦١) ، سير أعلام النبلاء (١/٣٤٧-٣٤٨) ، رقم (١٢٠) .
- (٣) هو أبو عبد الرحمن موسى بن نصير اللخمي ، فاتح الأندلس ، كان شجاعا مقداما ، وهو من التابعين ، روى عن تميم الدارى وغيره ، وروى عنه يزيد ابن مسروق اليحصبي وغيره ، توفي بمر الظهران أو بوادى القرى على اختلاف فيه وذلك سنة ٩٧ أو ٩٩ رحمه الله .
مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٢/١٤٦-١٤٧) ، رقم ١٤٥٦ ، جذوة المقتبس (٣٣٨) رقم ٧٩٣ ، بغية الملتبس (٤٤٢) ، رقم ١٣٣٤ ، البداية والنهاية (٩/١٧٨-١٨١) ، سير أعلام النبلاء (٤/٤٩٦-٥٠٠) ، رقم (١٩٥) .

وفتح المغرب الأقصى بعد أن وطد نفوذه بالمغرب الأثني والأوسط ،
وساعده على ذلك أسطوله القوى السدي بناء في عرض البحر ليحمي به ظهره من
البيزنطيين ويتجنب ما وقع فيه عقبة من الخطأ واستطاع بذلك أن يقدم باطمئنان على
فتح الأندلس .

فتح المسلمين للأندلس :-

ثم جاء فتح المسلمين للأندلس نتيجة تخطيط دقيق وضعه المسلمون ودراسة
شاملة وتدبير محكم . فقبل العبور إلى الأندلس وفتحها نهائيا كان موسى بن نصير
قد قام بعدة غارات استكشافية على الجنوب لجس النبض .

كان أول عمل قام به هو استدعاؤه لحاكم سبتة الكونت يوليان الذي كان
يحرصه على غزو الأندلس وطمأنه بأنه سوف لا يجد مقاومة ذات بال لضعف ملكهم .
وكانت بين يوليان هذا وحاكم الأندلس أمور جعلت يوليان يحنق عليه فكان وجود
المسلمين فرصة للاطاحة به وشفاء غليله منه . (١)

ولكن موسى بن نصير قبل أن يفعل ما أمره به يوليان استدعى أحد قواده وهو
أبو زرعة طريف بن مالك (٢) ، وأمره بشن غارة على ساحل الأندلس الجنوبي ، فعبر
طريف المضيق في مائة فارس وأربعمائة راجل وذلك في رمضان من سنة (٩١ هـ)
فأغاروا على تلك المناطق وأصابوا سبيا ومالا كثيرا ورجعوا سالمين ، عند ذلك تأكد

(١) انظر: عن هذه القصة وصف افريقيا (١ / ٣١٦) ، واسم الملك لذريق .

(٢) هو : أبو زرعة طريف بن مالك المعافى ، مولى لموسى بن نصير . . . وهو
من البربر ، كان موسى بن نصير قد أرسله في أربعمائة رجل معهم مائة
فرس ، فنزل بجزيرة تعرف بالخضراء ، يقال لها اليوم " جزيرة طريف "
انظر عن خبره : نفح الطيب (١ / ٢٥٣ - ٢٥٤) ^{جزيرة} صفة الأندلس :

(١٢٧) ، آثار الأندلس الباقية لعبد الله عان (٢٧٨) .

لموسى بن نصير ضعف المقاومة كما أخبره يولييان فأعد جيشا كبيرا قوامه سبعة آلاف محارب لغزو الأندلس بقيادة قائد طارق ابن زياد^(١)، ومضى طارق لسبته^(٢) وجاء في مراكبه إلى جبل طارق^(٣) المعروف باسمه إلى الآن وذلك سنة ٩٣ ، وأراد العد وأن يمنعه من النزول فعدل عنه إلى موضع آخر وعبر فنزل فيه ، ولما كان الليل كر على العد وفانقض عليه فجأة وأباده عن آخره ونظم مامعه من خيرات، ثم أقام طارق عند جبل طارق عدة أيام ، وهناك روايات تقول بأن طارقا أحرق سفنه حتى لا يفكر جيشه في الرجوع والارتداد إلى الوراء ، وأعد قاعدة عسكرية بجوار الجبل لحماية ظهره من الانسحاب أو الهزيمة ، وعظم ملك أسبانيا بنزول المسلمين فأرسل بجميع قواته ومعداته وأمواله لملاقاتهم ، أما طارق فكان قد زحف نحو الغرب ، وعظم من عيونه المنبئين بأنباء الحشود الضخمة التي حشدتها ملك أسبانيا ، فالتزعج لذلك وأرسل إلى موسى بن نصير يطلب منه العدد ، فاستجاب موسى لندائه وأمدّه بخمسة آلاف جندي فصار مجموع الجيش حوالي اثني عشر ألفا .

(١) هو طارق بن زياد مولى موسى بن نصير، له فتوحات عظيمة بالمغرب ، وهو الذى فتح جزيرة الأندلس ودونها ، وإليه ينسب جبل طارق رحل مع سيده بعد فتح الأندلس إلى الشام وانقطع خبره .

مصادر ترجمته : بغية الملتص (١١ ، ٣١٥) رقم ٨٦٤٠ ، تهذيب تاريخ دمشق (٧ / ٤٣-٤١) ، سير أعلام النبلاء (٤ / ٥٠٠-٥٠٢) ، رقم ١٩٦ ، نفح الطيب (١ / ٢٢٩-) وما بعدها .

(٢) سبته : مدينة عظيمة ، سماها الرومان سيفيطاس ، وسماها البرتغاليون سوبته ، أسسها الرومان على أصح الروايات ، وهي الآن تحت حكم الأسبان .

انظر عنها : وصف افريقيا (١ / ٣١٦-٣١٨) .

(٣) جبل طارق : جبل فيه خرج طارق بن زياد ومنه افتتح الأندلس ، وهو عند الجزيرة الخضراء .

انظر عنه : صفة جزيرة الأندلس لمحمد بن عبد الله الحميرى (ص : ١٢١) ، الآثار الأندلسية الباقية (٢٨٤-٢٩١) .

ثم كانت المعركة الفاصلة التي وقعت أحداثها في كورة شذونة (جنوب غرب أسبانيا ^(١)) والتي دامت ثمانية عشر يوما ، كان النصر فيها حليف المسلمين بعد اقتتال شديد لم يكن في المغرب أعظم منه .

ولقد فتح هذا النصر أبواب الأندلس للمسلمين ، حيث توجه طارق شمالا نحو العاصمة طليطلة ^(٢) ، وأرسل بقوات أخرى إلى المناطق الجانبية ، قرطبة ^(٣) وألبيرة ^(٤) فاستولوا عليهما ودخل طارق طليطلة دون مقاومة ، إذ فر منها أهلها حتى

(١) شذونة : بفتح أوله وبعد الواو نون ، مدينة بالأندلس ينسب إليها كثير من العلماء ، وهي كورة جامعة لخيرات البر والبحر ، كريمة البقعة ، وهي التي كان فيها النصر على الذريق حين افتتحت الأندلس سنة ٩٦ .
انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس (١٠٠ - ١٠١) ، معجم البلدان : (٣ / ٣٢٩) .

(٢) طليطلة : بضم الطاءين وفتح اللامين ، مدينة كبيرة ذات خصائص محمودية بالأندلس ، كانت قاعدة ملوك القرطبيين وموضع قرارهم ، ولا تزال في أيدي المسلمين منذ الفتح إلى أن سقطت في أيدي الأفرنج سنة ٤٧٧ هـ وإليها ينسب كثير من العلماء .

انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس (١٣٠ - ١٣٥) ، معجم البلدان : (٤ / ٣٩ - ٤٠) ، الآثار الأندلسية الباقية (٨٠ - ٩٢) .

(٣) قرطبة : هي قاعدة الأندلس ، وأم مدائنها ومستقر خلافة الأمويين ، وفنائيل قرطبة ، ومناقب خلفائها ، أشهر من أن تذكر ، وإليها ينسب أعلام العلماء وسادة الفضلاء جاء في وصفها وحسنها : -

بأربع فاقت الأمصار قرطبة : : منهن قنطرة الوادي وجامعها هاتان ثنتان والزهراء الثالثة : : والعلم أعظم شيء وهو رابعها انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس (١٥٣ - ١٥٨) ، معجم البلدان :

(٣٢٤ - ٣٢٥) ، الآثار الأندلسية الباقية (١٨ - ٣٤) ، نفح الطيب : ٩ / ٢ .

(٤) اللييرة : من كور الأندلس ، جليلة القدر ، أسسها عبد الرحمن بن معاوية وأسكنها مواليه ، كانت من قواعد الأندلس الجليلة والأمصار النبيلة ، بينها ==

أصبحت شبه خالية ، وغنم المسلمون غنائم عظيمة من الكنوز والذخائر ، وخشي طارق أن يغتتنوا بها فيباغتهم العدو وهم على تلك الحال من الافتتان ، فاستجد بقائده موسى بن نصير ، فعبر موسى إلى الأندلس في جيش قوامه ثمانية آلاف مقاتل معظمهم من العرب ومن بينهم عدد من التابعين وذلك في رمضان سنة ٩٣ هـ ، ولم يسلك موسى بن نصير نفس الطريق الذي سلكه طارق بل اتجه غربا ، حيث استولى على مدن لم يكن طارق استولى عليها ، ثم التقيا عند نهر تاجه^(١) بالقرب من العاصمة طليطلة ، وتابعا السير إلى أقصى الشمال ، وأخذت المدن تتهاوى في أيديهما تباعا حتى بلغا شاطيء بحر الشمال عند حدود فرنسا الجنوبية .

وهكذا انتهى كل من موسى وطارق من فتوحاتهما ، وكانت أوامر الخليفة الوليد بن عبد الملك قد مضت برجوعهما إلى دمشق فرجع موسى ومعه طارق بعد أن خلفا على الأندلس عبد العزيز بن موسى بن نصير وذلك أواخر سنة ٩٥ هـ ، وقد قام عبد العزيز بفتح شرق الأندلس ، أما الركن الشمالي الغربي فقد تركه المسلمون ولم يفرضوا سلطانهم عليه لوعورة مسالكه وبرودة مناخه .

هذه المقدمة عن فتح المسلمين للمغرب الإسلامي لخصتها من عدة مراجع ككتب التراجم التي كلما ذكرت علما من أعلام الفتح ذكرت صلته به . وكتب الجغرافية التي تعرف بالمدن ، كذلك كلما ذكرت مدينة ذكرت علاقتها بالفتح وهناك كتب التاريخ الخالصة التي أسهبت في ذكر وقائع الفتح . وقد أشرت إلى كل هذه المصادر أثناء الترجمة للأعلام أو التعريف بالمدن .

== وبين غرناطة ستة أميال واليهما ينسب كثير من العلماء .

انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس (٢٩-٣٠) ، معجم البلدان :

(١ / ٢٤٤-٢٤٥) .

(١) نهر تاجه : نهر عظيم يشق طليطلة ، وهو نهر موصوف من أنهار العالم .

انظر عنه : وصف جزيرة الأندلس (٦٢) .

الفصل الأول

أثر الفتح الاسلامي في نشر الاسلام ببلاد المغرب
~~~~~

المبحث الأول : جهود الفاتحين من الصحابة والتابعين في نشر

الاسلام بالمغرب .

المبحث الثاني : بعثة عمر بن عبد العزيز

## المبحث الأول : جهود الفاتحين من الصحابة والتابعين في نشر الإسلام بالمغرب :-

يرجع استقرار المذهب السني بالمغرب إلى عهد الفاتحين الأول الذين كانوا يحملون معهم النور الرياني الذي اهتموا به ، فكان أول عمل يقومون به هو نشر الدعوة الإسلامية وتبليغ دين الله إلى الأمم وتفقيه الداخلين فيه وتعليمهم أمور هذا الدين ، بل لقد كان الغرض الأول والهدف الأسمى من الفتح هو نشر دين الله في الأمم وإخراج الناس من ظلمات الجاهلية إلى نور الإسلام ، وهذا المعنى هو الذي عبر عنه ربيعة بن عامر - <sup>(١)</sup> رضى الله عنه - حين سأله ملك الروم ما الذي جاء بكم ؟ فأجاب : " جئنا لنخرج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة .

لقد كانت هذه سيرتهم وكان هذا دأبهم في كل بلد حلوا به ، والغريب في الأمر أن قادة الفتح أنفسهم ، هم الذين كانوا يَقُولُونَ توعية الناس وتعليمهم أمر دينهم ونشر الإسلام فيهم ، وإن كان هذا قليلا ، لأن هؤلاء القادة كانت تشغلهم عن القيام بأمر التعليم مهمات أخرى مثل تنظيم الجيوش وتنظيم البلاد التي حلوا بها والتفكير في فتوحات أخرى ، لذلك كان وراء هؤلاء القادة فئة أخرى هي أقدار على نشر الدعوة وتعليم الناس منها على الغزو والحرب ، وهذه الفئة هي التي اشتهرت بالعلم والصلاح وهي التي تولت مهمة القيام بنشر العلم والدعوة إلى هذا الدين .

( ١ ) هو ربيعة بن عامر بن خالد ، كان من أشرف العرب وكان ممن شارك في

غزوة نهاوند وممن بنى فسطاط أمير غزوة نهاوند النعمان بن بشر وولاه

الأحنف بن قيس على طخارستان .

مصادر ترجمته : الاصابة ( ٥٠٣/١ ) رقم ( ٢٥٧٢٠ ) .

لقد كان أول عمل قام به عقبة بن نافع<sup>(١)</sup> بعد فتحه القيروان<sup>(٢)</sup> هو بناء مسجد ها العظيم وجعله مركزا لنشر الدعوة الإسلامية بين سكان المغرب ، كما جعل القيروان مركزا تنطلق منه الجيوش الإسلامية لفتوحات أخرى .

ومن هذا المسجد انطلقت الدعوة بين أهالي المغرب ، وأقبل الناس عليه لتلقي العلوم الإسلامية والرجوع إلى أهليهم بعد ذلك لتلقيهم إياها ، وهذا بالإضافة إلى أولئك المعلمين العرب أو البربر<sup>(٣)</sup> الذين كانت ترسلهم الدولة إلى الأقاليم المختلفة لتعليم الناس بعد أن يكونوا قد تكونوا في العاصمة<sup>(٤)</sup> .

وقد قام عقبة بتنظيم البلاد التي فتحها على أسس إسلامية ، وفرض على العرب وعلى غيرهم أحكام الإسلام ، وكان قصده من بناء القيروان ومسجد ها أن تكون عاصمة للحكم الإسلامي ومركزا لنشر الدعوة ، وقال في ذلك : " إني أرى أفريقية إذا دخلها إمام ~~محمدا~~ بالإسلام ، فإذا خرج عنها رجع كل من أجاب منهم عن دين الله ، فهل لكم يا معشر المسلمين أن تتخذوا مدينة تكون لكم عز الأبد<sup>(٥)</sup> .

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) القيروان : هي مدينة عظيمة في تاريخ المغرب الإسلامي تقع في تونس ، بنيت أيام معاوية بن أبي سفيان على يد عقبة بن نافع ، وكان من خبر بنائها أن عقبة حين فتح تونس وفشا في أهلها دين الإسلام جمع أصحابه وقال لهم : " ان أهل هذه البلاد قوم لا خلاق لهم ، إذا غلبهم السيف أسلموا وإذا رجع المسلمون عنهم عادوا إلى عاداتهم ، وقد رأيت أن أبني ها هنا مدينة تكون لكم عز الأبد ، فبنى القيروان .

والقيروان : معرب وهو بالفارسية كاروان ، وينسب إلى هذه المدينة كثير من العلماء .

انظر عنها : معجم البلدان ( ٤ / ٤٢٠ - ٤٢١ ) .

( ٣ ) سبق التعريف بهم (ص : ٢٣)

( ٤ ) الفرق الإسلامية في الشمال الأفريقي (ص : ٩٤) .

( ٥ ) الاستبصار في عجائب الأمصار (ص : ١١٣) الاسكندرية : ١٩٥٨ م .

ومعد مقتل عقبة بن نافع ارتد كثير من البربر في أنحاء المغرب عن الإسلام الأمر الذي أقتنع حسان بن النعمان بأن يركز جهوده الدعوية بإفريقية ( تونس ) لأنه خشي أنه إذا تجاوزها إلى الأنحاء الأخرى النائية أن يحدث له ما حدث لعقبة .

ولما جاء دور موسى بن نصير<sup>(١)</sup> - رضي الله عنه - ركز هو الآخر على جانب التعليم ، حيث سخر سبعة وعشرين رجلا من العرب ممن ساهموا معه في الفتح لتعليم الناس أمور الدين والدنيا<sup>(٢)</sup> .

وكان لموسى بن نصير دور بارز - بفضل الله - في استقرار كلمة الإسلام في البربر ، حيث كان قدومه إلى المغرب مرحلة مهمة من مراحل نشر الإسلام به . يقول عنه ابن أبي زيد القيرواني ( ت ٣٨٦ هـ ) :<sup>(٣)</sup> "إن البربر ارتدوا اثني عشرة مرة وإنهم لم تستقر كلمة الإسلام فيهم إلا لعهد موسى بن نصير"<sup>(٤)</sup> .

وقد ساهمت حنكته السياسية التي اشتهر بها في الإقبال الكبير على الإسلام من جانب البربر، إذ كان إشراكه لهم في الحكم سببا في هذا الإقبال ومحاولة منهم

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) تاريخ ابن خلدون ( ١ / ١٢٦ ) .

( ٣ ) هو الإمام أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني النفزي ، ولد بالقيروان وأخذ بها عن عدد من العلماء منهم ابن اللباد وأبو الحسن الخولاني ، وأبو العرب وغيرهم ، وذاع صيته حتى لقب بمالك الصغير ، توفي بالقيروان سنة ٣٨٦ هـ ، وكانت ولادته سنة ٣١٠ هـ .

مصادر ترجمته : فهرست ابن خير ( ص ٤٤ ) ، الديباج المذهب ( ١ / ٤٢٧ ) - ( ٤٣٠ ) رقم : ١١ ، معالم الايمان ( ٣ / ١٣٥ - ١٥١ ) ، النجوم الزاهرة : ( ٤ / ٢٠٠ ) ، شجرة النور الزكية ( ص ٩٦ ) ، وانظر مقدمة الجامع : التي كتبها أبو الأحناف ، ومقدمة الرسالة الفقهية له - أيضا .

( ٤ ) انظر : الاستقصاء ( ١ / ٦٠ ) .

لفهم هذا الدين الجديد بعد أن كانوا قد ارتدوا عنه مرات عديدة ، وقد أخذ  
موسى بن نصير على عاتقه مهمة تفقيه البربر في أمور دينهم ، فأنشأ لهم المساجد  
وهيأ لهم المعلمين ، فكان قدوم موسى بن نصير إلى المغرب مرحلة جديدة من  
مراحل انتشار الإسلام في المغرب الإسلامي .

## البحث الثاني : بعثة عمر بن عبد العزيز<sup>(١)</sup> :-

وقد دعت هذا الاتجاه بعثة عمر بن عبد العزيز إلى المغرب ، التي تعتبر البدء الفعلي في تعلم علوم الدين بالمغرب والتي كانت تتكون من عشرة فقهاء ، وقيل تسعة ليفقهوا أهلها ويعلموهم الحلال والحرام ، وهؤلاء الفقهاء هم :  
 موهب بن حي المعافى<sup>(٢)</sup> الذي سكن القيروان وبث فيها علما كثيرًا<sup>(٣)</sup> ،

(١) هو : أمير المؤمنين وخامس الخلفاء الراشدين عمر بن عبد العزيز من أولاد عمر بن الخطاب بوساطة أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ، ولي أمر المسلمين بعد وفاة الوليد بن عبد الملك بن مروان سنة ٩٩ هـ ، فكانت<sup>ولايته</sup> خيرا للمسلمين ، وقد ملأ الأرض عدلًا وتحققت فيه نبوءة عمر بن الخطاب حين قال : " إن من ولدي رجلا بوجهه أثر ، يملأ الأرض عدلًا " فكان هو - رحمه الله - وقد استمرت ولايته سنتين وخمسة أشهر توفي رحمه الله مسموما يوم الجمعة لخمس بقين من رجب سنة ١٠١ هـ .  
 مصاد ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٥ / ٣٣٠ - ٤٠٨ ) ، حلية الأولياء : ( ٥ / ٢٥٣ - ٣٥٣ ) ، رقم ( ٣٢٣٠ ) ، سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي ، سير أعلام النبلاء ( ٥ / ١١٤ - ١٤٨ ) ، رقم ( ٤٨ ) .

(٢) هو موهب بن حي المعافى ، تابعي ، صاحب ابن عباس وروى عنه وعن غيره من الصحابة ، سكن القيروان وبها توفي ، لم تذكر المصادر سنة وفاته .  
 مصاد ترجمته : طبقات ابن العرب ص ( ٨٤ ) ، رياض النفوس ( ١ / ١١٠ - ١١١ ) رقم ( ٣٤ ) ، معالم الايمان ( ١ / ٢١٣ ) رقم ( ٥٩ ) .  
 ووردت في المعالم ( ابن حبي ) بدل ( ابن حي ) ، وقال : وهو الصحيح ، وأما أبو زرعة فقال " الصحيح : يحيى بن موهب " .  
 انظر : المعالم ( ١ / ٢١٣ ) هامش رقم ( ٢ ) .

(٣) انظر : المعالم ( ١ / ٢١٣ ) .



وحبان بن أبي جبلة (ت ١٢٢ أو ١٢٥)<sup>(١)</sup>، الذي سكن القيروان وانتفع به أهلها .

واسماعيل بن عبيد الله بن الأعور القرشي (ت ١٣١ أو ١٣٢)<sup>(٢)</sup> الذي استعمله عمر على أهل إفريقية<sup>(٣)</sup> ليحكم بينهم بكتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ويفقههم في الدين ، فسار فيهم بالحق والعدل وعلمهم السنن وكان حريصا على إسلام البربر، وقد أسلم على يديه خلق كثير منهم.<sup>(٤)</sup>

(١) هو حبان بن أبي جبلة القرشي المصري ، تابعي ، روى عن جماعة من الصحابة منهم عبد الله بن عباس وعمر بن العاص وولده عبد الله ، وروى عنه أبو شيبة عبد الرحمن بن يحيى الصدفي وغيره ، توفي سنة ١٢٢ أو ١٢٥ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/ ١١١-١١٢) ، رقم (٣٥) ، معالم الايمان (١/ ٢٠٩) ، رقم (٥٦) ، الاصابة (١/ ٣٧٢) ، رقم (١٩٤٥) ، نفح الطيب (١/ ٢٧٨) ، (٩/ ٣) رقم (٦٠) .

(٢) هو أبو عبد الحميد اسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر الأعور القرشي المخزومي ولاه عمر بن عبد العزيز إفريقية عام (١٠٠ هـ) فكان لها خير وال وخير أمير ، كان من أهل الدين والزهد ، روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وفضالة بن عبيد الله وغيرهما ، وروى عنه الأوزاعي وغيره ، توفي بالقيروان سنة ١٣٢ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٨٤) ، رياض النفوس (١/ ١١٥-١١٧) رقم (٣٨) ، معالم الايمان (١/ ٢٠٣-٢٠٦) رقم (٥٤) .

(٣) إفريقية : المقصود بها تونس الحالية .

(٤) انظر : مصادر ترجمته

وإسماعيل بن عبيد الله مولى الأنصار (ت ١٠٧ هـ) <sup>(١)</sup> هو الآخر انتفع به  
 أهل القيروان انتفاعا كبيرا ، وث فيهم علما كثيرا <sup>(٢)</sup> .  
 ومنهم طلق بن حابان <sup>(٣)</sup> وبكر بن سودة الجذامي (ت ١٢٨ هـ) <sup>(٤)</sup> ،

(١) هو إسماعيل بن عبيد الله الأنصاري المطقب بتاجر الله ، صاحب جماعة من  
 الصحابة ، وروى عنهم منهم عبد الله بن عباس ، وابن عمر ، وعبد الله بن عمرو  
 ابن العاص - رضى الله عنهم - وروى عنه عدد كبير من أهل المغرب  
 ومصر ، قيل هو الذي بني مسجد الزيتونة سنة ٧١ هـ ، توفي غريبا أثنا  
 خروجه غازيا سنة ١٠٧ هـ ، سمي بتاجر الله لأنه جعل ثلث كسبه لصرفه في  
 وجوه الخير .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٨٤-٨٦) ، رياض النفوس (١٠٦/١-  
 ١٠٩) ، رقم (٣٢) ، معالم الايمان (١٩١-١٩٥) رقم (٤٨) .  
 انظر مصادر ترجمته . (٢)

(٣) هو : طلق بن حابان ، ويقال : ابن حابان ، ويقال : ابن جعيان الفارسي ،  
 كان فقيها عالما ، روى عنه موسى بن علي وعبد الرحمن بن أنعم .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٨٦) ، رياض النفوس (١١٢-١١٨) ،  
 رقم (٣٩) ، معالم الايمان (٢١٥/١) ، رقم (٦١) .

(٤) هو : أبو ثامة بكر بن سودة الجذامي المصري الفقيه ، تابعي ، روى عن  
 عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وعطاء بن يسار وغيرهم ،  
 وعنه عمرو بن الحارث والليث بن سعد وابن لهيعة وغيرهم ، وثقه النسائي  
 واستشهد به البخاري ، سكن القيروان وغزا ، توفي سنة ١٢٨ هـ فـي  
 خلافة هشام بن عبد الملك .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١١٢-١١٣) ، رقم (٣٦) ، معالم  
 الايمان (٢١١-٢١٣) رقم (٥٨) ، طبقات ابن سعد (٥١٤/٧) ،  
 بغية الملتبس (٢٣٢) رقم (٥٨٦) .

وعبد الرحمن بن رافع التنوخي (ت ١١٣ هـ)<sup>(١)</sup> الذي استقضاه موسى بن نصير بالقيروان وهو أول من استقضى بها بعد الفتح ، وقد انتفع به أهلها أيما انتفاع ، وعبد الله ابن يزيد (ت ١٠٠ هـ)<sup>(٢)</sup> الذي انتفع به أهل المغرب انتفاعاً عظيماً ، وقد بث فيهم علماً كثيراً ، وكان الشيخ أبو الحسن القابسي (ت ٤٠٣ هـ)<sup>(٣)</sup> إذا ترحم على

(١) هو أبو الجهم عبد الرحمن بن رافع التنوخي ، أحد العشرة التابعين ، روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وجماعة من الصحابة ، روى عنه عبد الرحمن بن أنعم وغيره ، توفي بالقيروان سنة ١١٣ هـ .  
مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/١١٠) ، رقم (٣٣) ، معالم الايمان : (١/١٩٨-١٩٩) ، رقم (٥١) ، تهذيب التهذيب (٦/١٦٨) رقم (٣٤٥) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) هو : أبو عبد الرحمن الحبلي ، عبد الله بن يزيد المعافري ، تابعي ، روى عن جماعة من الصحابة منهم : أبو أيوب الأنصاري وعبد الله بن عمرو بن العاص وفضالة بن زيد الأنصاري وغيرهم . روى عنه يزيد بن عمرو وعامر ابن يحيى المعافري وغيرهما ، شهد فتح الأندلس مع موسى بن نصير ، سكن القيروان وبها توفي سنة ١٠٠ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٧/٥١١) ، رياض النفوس (١/٩٩) - (١٠١) ، رقم (٣٠) ، معالم الايمان (١/١٨٠-١٨٤) ، رقم (٤٣) ، تهذيب التهذيب (٦/٨١-٨٢) رقم (١٦١) .

(٤) هو الامام أبو الحسن علي بن محمد بن خلف المعافري القروي القابسي المالكي ، سمع عن أبي يزيد المروزي وجماعة ، كان عارفاً بالعلل والرجال ، له مؤلفات كثيرة منها ( الملخص فيما اتصل بإسناده من حديث مالك بن أنس ، وكتاب الممهد في الفقه وكتاب أحكام الديانات ، وكتاب المنقذ من شبه التأويل وغيرها .

مصادر ترجمته : معالم الايمان (٣/١٣٤، ١٤٣) ، رقم ٢٦٤ ، ترتيب المدارك (٤/٦١٦، ٦٢١) ، وفيات الأعيان (٣/٣٢٠-٣٢٢) ، رقم ٤٤٦ ، سير أعلام النبلاء (١٧/١٥٨-١٦٢) رقم (٩٩) .

والديه يقول : " رحمك الله يا أبا عبد الرحمن " لما كان له من جهد كبير وأثر عميق في نشر الإسلام والعلم بتلك المنطقة ، ومنهم سعيد بن مسعود التجيبي (١) .  
وكان السبب - كما ذكر - في إرسال عمر بن عبد العزيز هذه البعثة - ملاحظته من أن شيوع الإسلام بالمغرب لم يكن إلا أمرا سطحيا لا يقيها كيد الكائدين ولا يحقق فيها ما يشد أزر الدين .

وقد كان لهذه البعثة أثر كبير في نشر السنة وتفقيه أهل المغرب أمر الدين حيث " اختط كل واحد منهم دارا لسكناه وبنى مسجدا بحذاثها لعبادته ومجالسه واتخذ بقره كتابا لتحفيظ القرآن وتلقين مبادئ العربية لصغار أطفال البلاد وأشاعوا الرشد وعلموا الحلال والحرام وحرصوا على الأمن والتأخي والمواساة فكان إسلام البربر نهائيا من آثار هذه البعثة الكريمة (٢) .

وكان قدوم هؤلاء الفقهاء إلى المغرب وانتشارهم في ربوعه يفقهون الناس في أمور دينهم مرحلة هامة من مراحل انتشار الإسلام في المغرب .  
ويلاحظ أن هؤلاء الفقهاء كانوا من قبائل مختلفة من العرب وبعضهم من العجم ، يجمع بينهم معتقد واحد ومعرفة معمقة في الدين .

- ( ١ ) هو : أبو مسعود سعد بن مسعود التجيبي الكندي ، مصري ، صاحب جماعة من الصحابة ، وروى عنهم منهم أبو الدرداء وغيره ، وروى عنه جماعة منهم : عبد بن زياد بن أنعم ، ويزيد بن أبي حبيب وغيرهما ، شهر بالدين والعقل وقلة الهيبة للملوك ، سكن القيروان وبها توفي .  
مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ٢١ ) ، أسد الغابة ( ٢ / ٣٧٣ ) ، رقم ( ٢٠٤٤ ) ، رياض النفوس ( ١ / ١٠٢ - ١٠٦ ) ، رقم ( ٣١ ) ، معالم الايمان ( ١ / ١٨٤ - ١٨٧ ) ، رقم ( ٤٤ ) .  
( ٢ ) محمد الفاضل بن عاشور ، أعلام الفكر الاسلامي ( ص : ١٠ ) .

والدليل على أن هذه البعثة كان لها أثر عميق في نشر الإسلام بالمغرب ما أشار إليه هويدى في كتابه ( تاريخ فلسفة الإسلام في القارة الإفريقية )<sup>(١)</sup> من أن الأجيال التي جاءت بعد هم إلى يومنا هذا " تعد هم أصحاب الفضل الأكبر في نشر الثقافة الإسلامية في القارة الإفريقية كلها " .

والى جانب نشاطهم الدعوي والعلمي فقد كان لهم نشاط آخر سياسى ، حيث كانوا مع حنظلة بن صفوان<sup>(٢)</sup> والى القيروان ، والتفوا حوله لما ثار طيه ميسرة المدغرى الصهرى<sup>(٣)</sup> بطنجة<sup>(٤)</sup> وكتبوا له رسالة هامة بعث بها إلى أهل طنجة، وهي توضح قواعد الدين وطريق النجاة في الدنيا والآخرة ، وهذه الرسالة هي :-

" بسم الله الرحمن الرحيم :

من حنظلة بن صفوان إلى جميع أهل طنجة، أما بعد :-

فإن أهل العلم بالله وكتابه وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قالوا : إنه يرجع جميع ما أنزل الله عز وجل إلى عشر آيات :

( ١ ) انظر ص : ١٤٥ .

( ٢ ) هو حنظلة بن صفوان كان واليا على مصر عند ما كانت الجيوش الاموية تتلقى

الهزائم المتتالية أمام البربر أيام عبيد الله بن الحبحاب وكلثوم بن عياض

فأمر الخليفة هشام بن عبد الملك حنظلة بالإسراع إلى المغرب لإنقاذ

الموقف فوصل إلى القيروان، سنة ١٢٤ واستطاع أن يحرز نصرا على جيوش

البربر سنة ١٢٥ واستمر في ولاية إفريقية مدة سنتين فاستتب فيهما الأمر

وهدأت الأحوال إلى أن أخرجه منها عبد الرحمن بن حبيب بن أبي

عبيد بن عقبة بن نافع الفهرى سنة ١٢٧ . انظر عنه فجر الأندلس

للدكتور/ حسين مؤنس ( ١٧٦-١٨٠ ) أعمال الإهمال ( القسم الثالث -

ص ٦ ، هامش ٢ ) .

( ٣ ) سيأتى الحديث عن ثورات الخوارج بأسهاب فى الفصل الذى عقدته لمقاومته

الفكر الخارجى من قبل علماء المغرب .

( ٤ ) طنجه : بالفتح ثم السكون مدينه تقع فى المغرب الأقصى على ساحل مقابل

الجزيرة الخضراء وينسب اليها عدد كبير من العلماء . انظر عنها : معجم

البلدان ( ٣٤ / ٤ ) ، وصف افريقيا ( ٣١٣ / ١ - ٣١٥ )

آمرة وزاجرة ومبشرة ومنذرة ومخبرة ومحكمة ومشتبهة وحلال وحرام وأمثال :  
فآمرة بالمعروف وزاجرة عن المنكر ، ومبشرة بالجنة ، ومنذرة بالنار ، ومخبرة بخبر  
الأولين والآخرين ومحكمة يعمل بها ومتشابهة يؤمن بها ، وحلال أمر أن يؤتى  
وحرام أمر أن يجتنب ، وأمثال واعظة :

فمن يتطعم الآمرة وتزجره الزاجرة فقد استبشر بالمبشرة وأذرت المنذرة  
ومن يحلل الحلال ويحرم الحرام ويرد العلم فيما اختلف فيه الناس إلى الله مع طاعة  
واضحة ونية صالحة ، فقد فلاح وأنجح ، ونهي حياة الدنيا والآخرة ، والسلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته (١) .

والتفافهم هذا إلى جانب حنظلة بن صفوان يعكس معرفتهم التامة  
بما يمثلها الفكر الخارجي من خطر ، وخروج عن الجماعة .

وكان من الآثار الكثيرة لهذه البعثة أن الخمرة كانت منتشرة بكانها  
حلال عند أهل إفريقية حتى بعث عمر بن عبدالعزيز هؤلاء الفقهاء فعرفوا أنها  
حرمت (٢) .  
ولم يقتصر جهد هذه البعثة على تبيين الحلال والحرام ، بل اهتموا بها  
هو أجل من ذلك اهتموا بتطهير المعتقدات وإزالة ما علق بها من أدران الدعوة  
الخارجية .

ولم يقتصر نشر الإسلام على بعثة عمر بن عبدالعزيز ، بل كان لغيرهم من  
التابعين فضلهم أيضا في تعليم أهل المغرب أمر دينهم ، ونشر علوم الكتاب والسنة  
فيهم ودعوتهم إلى الإسلام .

( ١ ) انظر: رياض النفوس للمالكي ( ١ / ١٠٣ ) .

( ٢ ) طبقات أبي العرب ص : ٩٧ .

فهذا أبو عبد الله علي بن رباح بن نصير اللخمي (ت ١١٤ هـ) <sup>(١)</sup> الذي قدم المغرب غارزيا مجاهدا وسكن القيروان واختط بها دارا ومسجدا وانتفع به وتفقه على يديه أهل القيروان <sup>(٢)</sup>.

وكذلك عبد الله بن أبي بردة القرشي <sup>(٣)</sup> انتفع به أهل المغرب انتفاعا كبيرا . إلى جانب هؤلاء المعلمين الذين جاؤوا من المشرق ، فإن أهل المغرب مالبنوا ، وأعداد كبيرة أن رحلوا إلى المشرق للحج ولقاء من وجدوا من التابعين والأئمة الفقهاء والأخذ عنهم بالمدينة والشام ومصر ، فأخذوا عنهم أصول الدين والفقه والحديث ، وعادوا إلى بلادهم واستقروا فيها يعلمون الناس ويجتهدون في حل ما يعرض لهم من مشاكل <sup>(٤)</sup>.

(١) هو : أبو عبد الله علي بن رباح بن نصير اللخمي ، كان فاضلا جليلا ، روى عن جماعة من الصحابة منهم عمرو بن العاص وولده عبد الله وأبو هريرة وعائشة رضي الله عنهم ، قدم إفريقية مجاهدا في سبيل الله وبها توفي سنة ١١٤ هـ ، وقيل : ١١٧ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (١٨) ، رياض النفوس (١١٩/١-١٢٠) رقم (٤٠) ، معالم الايمان (١٩٩/١-٢٠١) ، رقم (٥٢) ، تهذيب التهذيب (٣١٩/٧-٣٢٠) ، رقم (٥٤٠) ، حسن المحاضرة : (٢٩٧/١) .

(٢) انظر: مصادر ترجمته .

(٣) هو: أبو المفيرة عبد الله بن أبي بردة القرشي ، من فضلاء التابعين ، روى عن سفيان بن وهب الخولاني صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاري وابن لهيعة وخالد بن ميمون ، وابن أنعم ، سكن القيروان وبها توفي ، ولم أجد ذكرا لسنة وفاته .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٢٢) ، رياض النفوس (١٢٦-١٢٧) رقم (٤٥) ، معالم الايمان (٢١٠-٢١١) ، رقم (٥٧) .

(٤) حسين مؤنس ، مقدمة رياض النفوس (ص: ١١-١٢) ، الفرق الإسلامية في الشمال الافريقي (٩٧) .

وكانت قد تكونت حول التابعين الذين استقروا بالمغرب الإسلامي ، نتيجة  
الفتح ، أو الذين أرسلهم عمر بن عبد العزيز ، تكونت حول هؤلاء التابعين جماعات  
مؤمنة متمسكة بالكتاب والسنة ، نافرة من أصحاب الرأي لأن نفوسهم تربت على الخوف  
من الرأي والابتداع وعلى النفور مما لقيهم في طريقهم من آراء الاعتزال والتخريج  
والتأويل والكلام ، واستقر في نفوسهم أن الدين إنما هو القرآن والسنة ولا شيء  
بعد ذلك (١) .

---

(١) حسين مؤنس ، مقدمة رياض النفوس (١١-١٢) .



## الفصل الثانى

### ظهور الامام مالك وأثره فى تأصيل الاتجاه السنى بالمغرب

- |                 |                                                       |
|-----------------|-------------------------------------------------------|
| المبحث الأول :  | الامام مالك والتزامه بالسنة                           |
| المبحث الثانى : | الامام مالك وأراؤه العقدييه                           |
| المبحث الثالث : | تأثير الامام مالك فى علماء المغرب فى الجانب<br>العقدي |

## ظهور الامام مالك - رحمه الله - وأثره في تأصيل الاتجاه السنّي في المغرب

لقد جاء اختيارى لشخصية الإمام مالك في هذا البحث لسببين اثنين :  
السبب الأول : لأنه ولجِد من أئمة السلف وعظم من أعلامهم المنصوبة ، الذين  
 أثر عنهم حديث كثير في الجانب العقدي ، والدليل على ذلك أقواله الموثقة في كتب  
 العقائد والتراجم كما يأتي النقل عنها في ثنايا البحث .

السبب الثاني : صلته القوية بالمغرب عن طريق كتبه وتلاميذه الذين نشروا  
 مذهبه بالمغرب حتى أصبح هو المذهب السائد بعد مذهب الأوزاعي ( ت ١٥٧ هـ )<sup>(٢)</sup>  
 الذي كان ينتشر في الأندلس ،<sup>(٣)</sup> ومذهب أبي حنيفة ( ت ١٥٠ هـ )<sup>(٤)</sup> الذي كان

( ١ ) هو الامام أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي ، ولد  
 بالمدينة واختلف في السنة التي ولد فيها وهي بين ( سنة ٩٠ و ٩٧ ) ،  
 وهو إمام دار الهجرة وأحد أئمة المذاهب الأربعة المتبوعة ، توفي سنة  
 ١٧٩ هـ بالمدينة .

مصادر ترجمته : الانتقاء في فضائل الثلاثة الفقهاء ( ٩-٦٣ ) ، ترتيب  
 المدارك ( ١٠٢/١ - ٢٥٤ ) ، حلية الأولياء ( ٦/٣١٦ - ٣٥٥ ) رقم ٣٨٦ ،  
 صفة الصفوة ( ٢/١٧٧ - ١٨٠ )<sup>رقم ١٨٩</sup> ، سير أعلام النبلاء ( ٨/٤٨ - ١٣٥ ) رقم ( ١٠ )  
 تهذيب التهذيب ( ١٠/٩ - ٥ ) .

( ٢ ) هو : أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي ، سمع من عطاء بن أبي  
 رباح وقتادة والزهرى وغيرهم من أوائل من صنف كتباً مبنية في السند ، توفي  
 ببيروت سنة ١٥٧ هـ وكانت ولادته سنة ٨٨ هـ .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ٤٩٦-٤٩٧ ) ، حلية الأولياء ( ٦/١٣٥ -  
 ١٤٩ ) ، رقم ٣٥٤ ، سير أعلام النبلاء ( ٧/١٠٢ - ١٣٤ ) ، رقم ( ٤٨٠ ) .

( ٣ ) انظر : نفع الطيب بن غصن الأندلس الرطيب ( للمقرئ التلمساني ( ٣/٢٣٠ ) .

( ٤ ) هو : الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي التميمي ، ولد سنة ٨٠ هـ ،  
 بالكوفة في حياة صفار الصحابة ، رأى أنس بن مالك ، وروى عن عطاء بن أبي  
 رباح وطاوس والشعبي ، وغيرهم وأخذ عنه خلق لا يحصى عددهم ، وهو =

موجودا بنواحي المغرب ، جاء في ترتيب المدارك<sup>(١)</sup> : " وأما إفريقية ( أى تونس ) وماوراءها ( أى الجزائر والمغرب والأندلس ) فقد كان الغالب عليها في القديم مذهب الكوفيين إلى أن دخل على بن زياد ( ت ١٨٣ هـ )<sup>(٢)</sup> وغيره بمذهب مالك " وبقي هذا المذهب يفسد وينتشر إلى أن جاء الإمام سحنون<sup>(٣)</sup> ( ت ٢٤٠ هـ ) فغلب في أيامه ، وفض حلق المخالفين واستقر المذهب بعده في أصحابه فشاع في تلك الأقطار إلى وقتنا هذا<sup>(٤)</sup>.

وكما انتشر مذهب الفقهى بالمغرب ، انتشر أيضا مذهب في العقيدة الذى كان يقوم على أساس الكتاب والسنة ، وكما تأثر علماء المغرب بمذهب الفقهى تأثروا - أيضا - بمذهب في العقائد ، ولم يكتفوا بنشر آرائه في الفروع ، بل نشروا

== أحد أئمة المذاهب الفقهية الأربعة ، توفي سنة ١٥٠ هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ البخارى ( ٨ / ٨١ ) ، رقم ٢٢٥٣ ، الجرح

والتعديل ( ٨ / ٤٤٩ - ٤٥٠ ) رقم ٢٠٦٢ ، تاريخ بغداد ( ١٣ / ٣٢٣ -

٤٢٣ ) رقم ٧٢٩٨ ، سير أعلام النبلاء ( ٦ / ٣٩٠ - ٤٠٤ ) ، تهذيب

التهذيب ( ١٠ / ٤٤٩ - ٤٥٢ ) رقم ٨١٢ .

( ١ ) ترتيب المدارك ( ١ / ٢٥ ) .

( ٢ ) هو : أبو الحسن على بن زياد التونسي ، كان تلميذا لمالك ، وألف عدة

كتب حول آراء مالك ، توفي حوالى سنة ١٨٤ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات الفقهاء للشيرازى ص ( ١٢٩ ) ، الديباج المذهب :

( ٢ / ٩٢ - ٩٣ ) رقم ( ١ ) .

( ٣ ) انظر ترجمته ص : ١٦٦

( ٤ ) ترتيب المدارك ( ١ / ٥٤ ) ، ويقول المقرئى في الخطط ( ٣ / ٢٦١ ) ،

" ثم لما ولي سحنون القضاء نشر فيهم مذهب مالك .

ثم ان المعز بن باديس حفل جميع أهل إفريقية على التمسك بمذهب مالك

وترك ماعداء من المذاهب ، فرجع أهل إفريقية وأهل الأندلس كلهم إلى

مذهب مالك إلى اليوم ."

أيضا آراء العقديّة ، وقد عقدت مبحثا لتأثير الامام مالك في المغرب فـسـى  
الجوانب العقديّة .<sup>(١)</sup>

وقد كان تلاميذه وأتباعه من بعدهم هم حملة لواء السنة في المغرب .  
نعم ، قد يأتي ذكر لبعض العلماء من غير المالكية في هذا البحث لكن  
ذلك على الندور ، أما الغالب والأكثر فهم المالكية .

---

(١) انظر ص ( ١٥٨ ) .

## المبحث الأول : الامام مالك وتأثر علماء المغرب به في العقائد :

في النصف الأول من القرن الثاني كان أمر مالك بن أنس<sup>(١)</sup> قد بدأ يعلو وأخذ مذهبه في الفقه يتحدد بما امتاز به من التزامه بالقرآن والسنة والابتعاد عن التأويل ، والاقتصاد في القياس ما أمكن ، فأقبل عليه طلبية المغرب ووجدوا فيه طلبتهم وضالتهم التي كانوا ينشدونها ، فهو يدرس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو إذا - في عرفهم - أقرب إلى روح الإسلام ممن يدرس في الكوفة أو البصرة أو دمشق وهو يلتزم الكتاب والسنة ولا يفتي إلا بحذر شديد وبحث طويل ، وهو عالم بدقائق الكتاب ، حافظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عارف صحيحه من سقيمه<sup>(٢)</sup> .

لذلك كله افتتن به أهل المغرب واقتدوا به في كل شيء حتى في أحواله

الخاصة بمعاشه ولباسه وهندامه وجلسه للإسماعيل كما جاء في ترجمة يحيى بن يحيى الليثي عند ابن بشكوال أنه كان قد أخذ على نفسه وهيئته<sup>بمنه</sup> مالك وكل ذلك أصبح عند هم المثل الأعلى الذي ينبغي أن يحتذ به المسلم الصحيح ، وأقبلت جماعات من طلبية المغرب يأخذون عنه ، ويدنون كل ما يسمعون منه ويعودون به إلى بلادهم ليعلموا أهلها . ويخف إلى المشرق من استطاع من أولئك الطلبة ليلقي مالكا ، وليأخذ عنه مباشرة فيرتفع شأنه بين قومه إلى طبقة الآخذين عن مالك<sup>(٣)</sup> .

وأحسن مالك بهذا الإعجاب وهذا التقدير فأقبل عليهم - هو الآخر - وأوسع لهم في مجالسه<sup>(٤)</sup> ، واهتم بتلقينهم فقهه وجعل يتتبع أخبارهم ومسالكهم في الحياة ،

( ١ ) مرت ترجمته .

( ٢ ) مقدمة حسين مؤنس على رياض النفوس ( ص : ١٢ ) .

( ٣ ) مقدمة حسين مؤنس ( ص : ١٢ ) .

( ٤ ) من ذلك ما ورد في ترجمة ابن فروخ - رحمه الله - أنه لما قدم المدينة فسي

طريقه إلى الحج دخل على مالك في مجلسه بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم

فلما رآه مالك تلقاه بالسلام وقام إليه وكان لا يكاد يفعل ذلك بكثير من

الناس ، وكان لمالك موضع في مجلسه يقعد فيه وإلى جانبه المخزومي ==

وجعلوا يتصلون به بكتابات منتظمة كانوا يعنون بكتابتها ويعنى هو بالرد عليها .  
 وإذا علمنا أن تلاميذ مالك من أهل المغرب هم الذين كانوا يتولون الفتيا  
 ونصح الامراء في المغرب وأن أحكامهم كانت تجرى على الكبير والصغير لاستطعننا  
 أن نقول - وبدون مبالغة - ان مالكا كان يحكم المغرب في هذه المرحلة عن طريق  
 موطئه وتلاميذه .

== ( المغيرة بن عبد الرحمن المخزومي من كبار أصحاب مالك ، توفي سنة  
 ١٨٨ هـ ، معروف به ذلك لا يستدعي مالك أحدا للقيود فيه فأقعد  
 فيه وسأله عن أموره وأحواله وقال له : " متى كان قد ومك يا أبا محمد ؟  
 فأعلمه ابن فروخ أن قدومه كان في الوقت الذي وفد فيه إليه فقال له :  
 " صدقت لو كان قد ومك تقدم إنا لعلمت بك ولو علمت لأتيتك  
 وجعل مالك لا ترد عليه مسألة وعبد الله حاضر إلا قال : " أجب يا أبا محمد "  
 فيجيب عبد الله ثم يقول مالك للسائل " هو كما قال " ثم التفت مالك إلى  
 أصحابه وقال : " هذا فقيه أهل المغرب " .

انظر: رياض النفوس ( ١ / ١٢٩ ) .  
 وهكذا كان يفعل أيضا بابن غانم إذا دخل عليه وقت إسماعه ، فإنه  
 يجلسه إلى جانبه ويقول لأصحابه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 " إذا جاءكم كريم قوم فاكرموه " وهذا كريم في بلده .

وقيل : إنه عرض عليه أن يزوجه ابنته ويقم عنده بالمدينة فامتنع ابن غانم  
 وقال : " إذا أخرجتها معي إلى القيروان تزوجتها " .

انظر: الرياض ( ١ / ٢١٢ ) ، وانظر الحديث<sup>في</sup> المقاصد الحسنة ( ٣٢ ) ،  
 الفتح الكبير ( ١ / ٦٥ ) .

وأخرجه ابن ماجه في السنن في كتاب الأدب ( باب إذا أتاكم كريم قوم  
 فاكرموه ) رقم ٣٧١٢ ( السنن : ٢ / ١٣٣٢ ) .  
 وقال صاحب<sup>مصباح</sup> الكرجاجة في زوائد ابن ماجه : في اسناده محمد بن مسلمة  
 وهو ضعيف .

وانظر : ترجمته في الميزان ( ٢ / ١٥٨ ) ، وكذا في تهذيب التهذيب :

ولم ينتقل مالك - رحمه الله - إلى الرفيق الأعلى سنة ١٢٩ هـ حتى كانت مدرسته بالمغرب أقوى مدارس في نواحي الدولة الإسلامية كلها وأشدّها استمساكا بآرائه واعتصاما بها .

ومما زاد في استمساك أهل المغرب بالنصوص الشرعية من قرآن وسنة والاعراض عن التخريج والتأويل وأعمال الرأي ، التمرد السياسي وظهور الفرق وشورات الخوارج والشيعة<sup>(١)</sup> .

---

(١) مقدمة طبقات أبي العرب (ص ١٣-١٤) .

## البحث الثاني : الامام مالك وأراؤه العقديّة :-

قلت - قبل قليل - إن علماء المغرب تأثروا بالإمام مالك في العقائد كما تأثروا به في الفقه ، وقبل أن أشرع في بيان ذلك لا يسعني إلا أن ألقى الضوء على موقف الإمام مالك في مسائل العقيدة ، وهل خاض فيها كما خاض غيره أم لا ؟ وهل كانت له مؤلفات في هذه الناحية يمكننا أن نستشف منها آراءه العقديّة ونكون منها فكرة واضحة حول هذه الجانِب في فكر الإمام مالك كما كونا فكرة واضحة عن منهجه في الناحية الفقهية والحدِيثية أم لا ؟ .

المعروف عن السلف - رضى الله عنهم - أنه لم يكن من منهجهم الخوض في مسائل العقيدة ولا محاولة إثارتها<sup>إلا</sup> إذا ألجأتهم الضرورة إلى ذلك فيجيبون بقدر الحاجة دون محاولة التوسع في ذلك حتى لا يفتح باب يصعب بعد ذلك سده<sup>(١)</sup> وإنما كان منهجهم هو بيان السنة وتوضيحها للناس وتعليمهم إياها دون جدال حولها ، سئل الإمام مالك عن الرجل يكون عالماً بالسنة هل يجادل عنها قال : لا ، ولكن يخبر بالسنة فإن قبلت منه والا سكت<sup>(٢)</sup> .

هكذا كان سلوكهم مدة حياتهم ، والإمام مالك - رحمه الله - كان ممن أشدهم حرصاً على هذا الجانب لذلك وقف حياته لتحصيل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبه في الناس فكان محدثاً وفقياً ، بل من أعظم الفقهاء والمحدثين ، يقول الإمام الشافعي ( ت ٢٠٤ هـ )<sup>(٣)</sup> " إذا ذكر

(١) جامع بيان العلم وفضله ( ٩٥ / ٢ ) .

(٢) جامع بيان العلم ( ٩٤ / ٢ ) .

(٣) هو : الإمام محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع المطلبي

الذي ينسب إليه المذهب الشافعي في الفقه ، أحد الأئمة الأربعة ،

توفي سنة ٢٠٤ هـ من مؤلفاته : الرسالة في أصول الفقه ، والمسند .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٤٢ / ١ ) رقم ( ٧٣ ) ، حلية الأولياء : =



العلماء فمالك النجم<sup>(١)</sup> وقد حمل كثير من العلماء قوله عليه الصلاة والسلام : "يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل طلبا للعلم فلا يجدون أعلم من عالم المدينة"<sup>(٢)</sup>.

قلت : لقد حمل كثير من العلماء هذا الحديث على أن المقصود به الإمام مالك ، لأنه لم يكن في عصره بالمدينة مثله والله أعلم ، وهو قول منقول عن سفيان ابن عيينة (ت ١٩٨ هـ)<sup>(٣)</sup> وابن جريج (ت ١٥٠ هـ)<sup>(٤)</sup> ، . . .

== (٩/٦٣-١٦١) رقم : ٤١٥ ، الانتقاء (٦٥-١٢١) ، مناقب الشافعي

للبيهقي ، مناقب الشافعي للرازي ، طبقات الشافعية ، الجزء الأول ، سير

أعلام النبلاء (١٠/٥٩-٩٩) رقم : ١ - فؤاد سزكين (١٨٠/٣/١) .

(١) انظر هذا القول في الحلية (٦/٣١٨) ، السير (٨/٩٦) .

(٢) أخرجه أحمد (٢/٢٩٩) والترمذي في كتاب العلم (باب ما جاء في عالم

المدينة) (٥/٤٧) رقم : ٢٦٨٠ ، وقال : هذا حديث حسن وهو حديث

ابن عيينة ، والحاكم في المستدرک (١١/٩٠-٩١) وقال هذا حديث صحيح

على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، والبيهقي في كتاب الصلاة ،

السنن (١/٣٨٦) ، وابن حبان (٢٣٠٨) كلهم من حديث سفيان بن

عيينة عن ابن جريج عن أبي الزبير عن أبي صالح عن أبي هريرة ورجاله

ثقات ، إلا أن ابن جريج وأبا الزبير مدلسان ، وأظه الإمام أحمد بالوقف .

(٣) هو الإمام أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي ، روى عن

عبد الملك بن عمير وأبي إسحاق السبيعي وزياد بن علاقة وغيرهم وعنه

الأعمش وابن جريج وشعبة وغيرهم ، هو أحد أعلام الحديث ، انتهى إليه

طوال أسناده ورحل إليه من البلاد ، توفي سنة ٩٨ هـ وكانت ولادته

سنة ١٠٧ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٤/٩٤-٩٥) رقم : ٢٠٨٢ ، الجرح

والتعديل (١/٣٢-٥٤) ، وفيلت الأعيان (٢/٣٩١-٣٩٣) رقم :

٢٦٧ ، السير (٨/٤٥٤-٤٧٥) ، رقم : ١٢٠ ، تهذيب التهذيب (٤/١١٧-١١٢)

(١٢٢) رقم : ٢٠٥ .

(٤) هو : أبو خالد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، القرشي الأموي ، المكي

شيخ الحرم ، صاحب التصانيف وأول من دون العلم بمكة ، وكان ذا عبادة

وزهد ، توفي سنة ١٥٠ هـ .

وعبد الرزاق (ت ٢١١هـ) (١) وغيرهم (٢) .

فقد كان المحدث الفاحص للرجال الناقد المختص لما يتلقى هو كان في الفقه  
الأمم الذي يرجع اليه ويهتدى بهديه وتوزن الآراء على رأيه (٣) ولم يكن معنيا  
بمدرسة الذين يبتون علما غير المعتمد على علم السلف ، ولم يعرف بمدرسة أهل  
الأهواء ولا مذاكرة أحد من أهل الفرق المختلفة (٤) .

وقد كان كثيرا ما يتمثل بقول الشاعر:

وخير أمور الدين ما كان سنة : : وشر الأمور المحدثات البدائع (٥)

وكان يدعوا إلى العودة إلى المصادر الأساسية لهذا الدين . الكتاب والسنة  
لأنهما المعاصم الذي يعصم من الزلل والانحراف حيث يقول : " الحكم على وجهين  
فالذي يحكم بالقرآن والسنة الماضية فذلك الصواب والذي يجهد نفسه فيما لم يأت

== مصادر ترجمته: التاريخ الكبير (٥/٤٢٢-٤٢٣) رقم: ١٣٧٣ الجرح  
والتعديل (٥/٣٥٦-٣٥٨) رقم: ١٦٨٧ السير (٦/٣٢٥-٣٣٦) رقم:  
١٣٨ . تهذيب التهذيب (٦/٤٠٢-٤٠٦) رقم: ٨٥٥ .

(١) هو الإمام عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعاني ، مولى حمير من أهل  
صنعاء ، صاحب المصنف المشهور روى عن الأئمة الأعلام توفي سنة ٢١١

مصادر ترجمته: التاريخ الكبير (٦/١٣٠) وطبقات ابن سعد (٥/٥٤٨)  
السير (٩/٥٦٣-٥٨٠) رقم: ٢٢٠ تهذيب التهذيب (٦/٣١٠-٣١٥) ،  
رقم: ٦٠٨ .

(٢) انظر ترتيب المدارك (١/٨٢/٨٦) . انظر سنن الترمذي (٥/٤٧-٤٨)

(٣) الإمام مالك لأبي زهرة ص ١٥١ .

(٤) نفس المصدر ص ١٥١ .

(٥) لم أجد نسبه .

فيه شيء فلعلمه ( يعنى يوفق ) وثالث متكلف لما لا يعلم فما أشبه ألا يوفق" (١) ويقول أيضا : "دعو السنة تمضى لا تعرضوا لها بالرائى" . (٢)

وكان يروى قول عمرو بن عبد العزيز رحمه الله - ويحفظه ويذكره فى كثير من المناسبات وهو قوله : "سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاة الأمر من بعده شيئا لاخذ بها اتباع لكتاب الله واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله وليس لأحد بعد تبديلها ولا النظر فى شيء خالفها من اهتدى بها فهو مهدي ومن استتصر بها فهو منصور ومن تركها اتبع غير سبيل المؤمنين وولاة الله ماتولى وأصلاه جهنم وساءت مصيرا" ، كان مالك إذا حدث بهذا الكلام المأثور ارتج سرورا منه وتصدىقا له . (٣)

موقف الأمام مالك من علم الكلام : (٤) أما موقفه من العلم الكلام والخوض فيه : فقد كان يقف موقفا متشددا منه ومن يتعاطاه يتبين لنا ذلك مما نقل عنه ، فقد نقل الأمام ابن عبد البر (ت ٤٦٢ هـ) (٥)

- 
- (١) جذوة المقتبس (٢٧٨) .  
 (٢) جذوة المقتبس (١٧٢) .  
 (٣) انظر هذا القول فى الجامع لأبن أبى يزيد (ص ١١٧) .  
 (٤) اختلف العلماء فى تعريف علم الكلام ، فعرفه الإيجي فى شرح المواقف (١/ ٢٣-٢٤) والنفطازنى فى شرح المقاصد (١/ ٥) بأنه العلم الذى يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بابرار الحجج ورفع الشبه . ويعرفه الفزالي فى المنقذ من الضلال (١٨) بأنه علم مقصود وحفظ عقيدة أهل السنة وحراستها من تشويش أهل البدعة .  
 وعرفه ابن خلدون فى المقدمة (٤٢٣) بقوله : هو علم يتضمن الحجاج عن العقائد الايمانية بالأدلة العقلية والرد على المبتدعة المنحرفين فى الاعتقادات عن مذاهب السلف وأهل السنة .  
 (٥) هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمرى فقيه حافظ مكثر عالم بالقراءات و الفقه وطوم الحديث والرجال قديم السماع كثير الشيوخ . على أنه لم يخرج من الأندلس ، وله مؤلفات نافعة وكان يعيل فى

في كتابه مختصر جامع بيان العلم وفضله<sup>(١)</sup> عن مصعب بن عبد الله الزبيري  
(ت ١٥٧ هـ)<sup>(٢)</sup> قال : " كان مالك بن أنس يقول الكلام في دين الله أكرهه ولم  
ينزل أهل بلدنا<sup>(٣)</sup> يكرهونه وينهون عنه نحو الكلام في رأى جهنم<sup>(٤)</sup> . . . . .

== الفقه إلى مذهب الشافعي ، من مؤلفاته : التمهيد والاستيعاب والاستدكار  
وغيرها توفي سنة ٤٦٠ أو ٤٦٣ وكان مولده سنة ٣٦٢  
مصاد ترجمته : جذوة المقتبس ( ٣٦٧-٣٦٩ ) رقم : ٨٧٤ ، ترتيب المدارك  
( ٨٠٨-٨١٠ / ٤ ) الصلة ( ٦٧٧-٦٧٩ / ٢ ) رقم : ١٥٠١ السير ( ١٨ /  
١٥٣-١٦٣ ) رقم : ٨٥ ، وغيرها كثير .

( ١ ) ( ٩٥ / ٢ ) .

( ٢ ) هو أبو عبد الله مصعب بن ثابت بن الخليفة عبد الله بن الزبير بن العوام  
الأسدي الزبيري المدني ، حدث عن أبيه وعطاء بن أبي رباح ومحمد بن  
المكدر وغيرهم ، وعنه عبد العزيز الدراوردي وحاتم بن إسماعيل ومحمد بن  
عمر الواقدي وغيرهم . كان من أعبد الناس حتى قيل عنه : إنه يبس من العبادة  
قال عنه النسائي وغيره ليس بالقوي . توفي سنة ١٥٧ وهو ابن ثلاث وسبعين  
سنة .

مصاد ترجمته : الجرح والتعديل ( ٣٠٤ / ٨ ) رقم : ١٤٠٧ ميزان  
الاعتدال ( ١١٨-١١٩ / ٤ ) رقم : ٨٥٥٨ سير أعلام النبلاء ( ٢٩-٣٠ / ٧ )  
رقم : ١٣ تهذيب التهذيب ( ١٥٨-١٥٩ / ١٠ ) رقم : ٣٠٢ .

( ٣ ) قول الإمام مالك أهل بلدنا ، وأهل العلم عندنا ، المقصود بهم ربيعة  
الرأى وابن هرمز انظر التمهيد ( ٤ / ٣ ) .

( ٤ ) هو أبو محرز الراسبي . مولا هم السمرقندي المتكلم ، أس الضلالة ورأس  
الجهمية ، كان صاحب ذكاء وجدال وكان ينكر الصفات بدعوى التنزيه  
ويقول بخلق القرآن - قتل سنة ١٢٨ قتل مسلم بن أحوز .

مصاد ترجمته : الطبري ( ٢٢٠ / ٧ ، ٢٢١ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ) الليل والنحل  
( ١٩٩-٢٠٠ / ٤ ) الفصل ( ٢٠٤ / ٤ ) ميزان الاعتدال ( ٤٢٦ / ١ ) رقم :  
١٥٨٤ سير أعلام النبلاء ( ٢٦-٢٧ / ٦ ) رقم : ٨٠ الكامل في التاريخ ( ٥ /

( ٣٤٤-٣٤٢ ) .

والقدر وما أشبه ذلك ولا أحب الكلام إلا فيما تحته عمل وأما الكلام في دين الله وفي الله فالكسوت أحب إلي لأنني رأيت أهل بلدنا ينهاون عن الكلام في الدين إلا فيما تحته عمل" (١) .

وقول الأمام مالك "إلا فيما تحته عمل" المقصود منه كما يشرح ذلك الأمام ابن عبد البر "الأحكام من الصلاة والزكاة والطهارة والصيام والبيوع ونحو ذلك ولا يجوز عنده الجدل فيما تعتقده الأئمة مما لا عمل تحته أكثر من الاعتقاد ، وفي مثل هذا خاصة نهى السلف عن الجدل وتناظروا في الفقه وتقاسوا فيه" (٢) .

ونذكر جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) (٣) عنه أنه قال : "إياكم والبدع قيل : يا أبا عبد الله وما البدع؟ قال : أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته ، ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة والتابعون لهم بأحسان" (٤) وقال : "لو كان الكلام طما لتكلم فيه الصحابة والتابعون ، كما تكلموا في الأحكام ولكنه باطل يدل على باطل" (٥) .

ونقل من طريق ابن مهدي (ت ١٩٨ هـ) (٦) أنه قال :

(١) انظر هذا الكلام في التمهيد (٢٣٣/١٩) وفي مصادر ترجمته .

(٢) انظر التمهيد (٢٣٣/١٩) .

(٣) هو الأمام جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال بن محمد الخضيرى الأسيوطى أخذ عن علم الدين البلقيني وشرف الدين المنارى والأمام تقي الدين الشبلى وغيرهم ، وكان بحرا في علوم شتى وله مصنفات حافلة متقنة كاملة جامعة في التفسير وعلوم القرآن واللغة وغيرها من العلوم العقلية والعقلية توفي رحمه الله ، سنة ٩١١ وكان مولده سنة ٨٤٩ .

مصادر ترجمته : الضوء اللامع (٤/٦٥-٧٠) رقم : ٢٠٣ ، والبدر الطالع (١/٣٢٨-٣٣٥) رقم : ٢٢٨ ، الشذرات (٨/٥١-٥٥) وغيرها

(٤) انظر صور المنطق (٣٣) شرح السنه للبغوى (١/٢١٧) وابن مفلح فى

الاداب الشرعية (١/٢٢٧) .

(٥) نفس المراجع ونفس الصفحات

(٦) هو الأمام أبو سعيد عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن الأمام

" دخلت على مالك وعنده رجل يسأله فقال : لعلك من أصحاب عمرو بن عبيد (١) ، لعن الله عمرا فإنه ابتدع هذه البدع من الكلام ولو كان الكلام علما لتكلم فيه الصحابة والتابعون كما تكلموا في الأحكام والشرائع " (٢) .

من هنا يتبين أن بغضه لعلم الكلام إنما كان لا اعتقاده بأنه من البدع التي حدثت بعد عهد الصحابة والتابعين وهم خيار المسلمين ولو كان خيرا ما تركوه ، بل حتى إذا قلنا أن هذه البدع حدثت في عهدهم ، فقد أنكروها وأنكروا على من يتعاطاها أشد الإنكار .

وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من البدع المحدثات في مناسبات كثيرة لعلمه عليه السلام بالآثار السيئة التي تحدثها هذه البدع إذا دخلت الدين . والأئمة الإسلامية لم تشوه عقيدتها وتتحرف عن منهاجها القويم إلا حينما دخلت الأهواء والبدع فيها وعندما أرتضى كثير من المسلمين المناهج الكلامية والجدل والخصومات في الدين ، وعندما أدخلوا منطق اليونان والمباحث الفلسفية ضمن العقيدة الإسلامية .

== الناقد المجود أخذ الحفاظ ، سمع من خلق كثير منهم شعبة وسفيان الثوري وحماد بن سلمة وغيرهم ، وعنه ، ابن المبارك وابن أبي شيبة وغيرهم . وكان إماما حجة ، قدوة في العلم والعمل ، توفي بالبصرة سنة ١٩٨ وكانت ولايته سنة ١٣٥ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٢٩٧/٧ ) المعارف لابن قتيبة : ( ٥١٣ ) حليه الأولياء ( ٦٣-٣/٩ ) رقم : ٤١٤ تاريخ بغداد ( ٢٤٨-٢٤٠/١٠ ) رقم : ٥٣٦٦ السير ( ٢٠٩-١٩٢/٩ ) رقم : ٥٦ . وغيرها .

(١) هو أبو عثمان عمرو بن عبدي بن باب ولد في بلخ سنة ٨٠ وكان جده من سبي فارس ، تتلمذ أول الأمر على الحسن البصري إلى أن انفصل عنه هو وواصل بن عطاء ، ويعتبر هذان الرجلان هما مؤسساه مذهب الاعتزال توفي سنة ١٤٤ .

مصادر ترجمته : البيان والتبيين للجاحظ ( ٢٣/١ ) . السير ( ١٠٤-١٠٦ ) رقم : ٢٧ ، المعارف لابن قتيبة ( ٤٨٣-٤٨٢ ) تاريخ بغداد ( ١٨٨-١٦٦/١٢ ) رقم : ٦٦٥٢ ميزان الاعتدال ( ٢٨٠-٢٧٢/٣ ) رقم :

٦٤٠٤ فؤاد شركين ( ٢٠-٢١ ) .

(٢) صون المنطق ( ٣٣-٣٢ ) .

قلت: لقد حذر النبي عليه السلام من خطر البدع في كثير من المناسبات من ذلك ما جاء في حديث العرياض بن سارية (١)، قال: "صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله كأن هذا موعظة مودع فماذا تعهد إلينا فقال: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم بعدى فسيروا اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة" (٢).

وقال: في حديث آخر "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" وفي رواية "من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد" (٣) أي مردود عليه.

(١) هو الصحابي الجليل، العرياض بن سارية السلمي، أبو نجيع من أهل الصفة، روى عنه جماعة من الصحابة والتابعين، سكن الشام ومها توفي رضي الله عنه سنة ٧٥.

مصادر ترجمته: طبقات ابن سعد (٢٧٦/٤)، التاريخ الكبير (٨٥/٧) رقم: ٣٨١، الجرح والتعديل (٣٩/٧) رقم: ٢٠٨ حلية الأولياء (١٣-١٤) رقم: ١٠٣، سير اعلام النبلاء (٤١٩-٤٢٢) رقم: ٧١. (٢) أخرجه الامام أبو داود في كتاب السنة (باب لزوم السنة) رقم الحديث: ٤٦٠٧ (٢٠٠-٢٠١/٤) والامام الترمذي في كتاب العلم (باب ما جاء في الأخذ بالسنة) رقم: ٢٦٧٦ (٤٣-٤٤/٥)، وقال: هذا حديث حسن صحيح. ورواه ابن ماجه في المقدمة (باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين) رقم: ٤٢، ٤٣، ٤٤ (١٥-١٧) واحمد في المسند (١٢٦-١٢٧) رقم: ١٠٠ والحاكم في المستدرک (٩٥-٩٧) من أكثر من طريق قال في إحداها "هذا حديث صحيح ليس له علة" وقال في آخر: "هذا إسناد صحيح على شرطهما جميعا ولا أعرف له علة".

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الصلح (باب إذا اصطلحوا على صلح يجوز

وغير ذلك من الأحاديث الواردة في الوعيد الشديد لمن أحدث في دين

الله ما ليس منه <sup>(١)</sup> ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخوض في مسائل العقيدة القدر

خاصة حين خرج يوما على مجموعة من الصحابة وهم يتنازعون في القدر ففضب حتى

أحمر وجهه عليه الصلاة والسلام ثم قال : أبهذا أمرتم أم بهذا أرسلت إليكم؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر ، عزمت عليكم ألا تنازعوا <sup>(٢)</sup> . . .

وقال عليه الصلاة والسلام " ما ضل قوم بعد هدى إلا أتوا الجدل ثم تلا

(مَاضِرِيوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خُصِمُونَ) (الزخرف: ٥٨) <sup>(٣)</sup> .

== فالصلح مردود " رقم الحديث ٢٦٩٧ الفتح (٣٠١/٥) ومسلم في كتاب

الآقضية (باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور) رقم الحديث ٣١٨

(٣/٣٤٣-١٣٤٤) من حديث عائشة رضي الله عنها .

وأخرجه أبو داود في السنة (باب في لزوم السنة) رقم: ٤٦٠٦ ، سنن أبي

داود (٢٠٠/٤) .

(١) سيأتي ذكر بعضها في موضعه من هذا البحث .

(٢) أخرجه الترمذى في القدر (باب ما جاء في التشديد في الخوض في القدر)

رقم ٢١٣٣ ، السنن (٧٥٢/٤) وفي مسنده صالح بن بشير بن وادع المروى وهو ضعيف

كما قال الحافظ في التريب (ص ٢٧١) رقم: ٢٨٤٥ ، بتحقيق محمد عوامة

ولكن للحديث شاهد عند ابن ماجه في المقدمة (باب في القدر) رقم: ٨٥:

(٣٣/١) وقال الهيثمي في الزوائد اسناده صحيح ورجاله ثقات ، وانظر

جامع الأصول لأبن الأثير (٧٥٢/٢) رقم الحديث ١٢٦٠ .

(٣) أخرجه الترمذى في التفسير (باب ومن سورة الزخرف) رقم ٣٢٥٣ ، السنن

(٣٧٩-٣٧٨/٥) وابن ماجه في المقدمة (باب اجتناب البدع والجدل )

رقم: ٤٨ ، سنن ابن ماجه (١٩/١) . واحمد في المسند (٢٥٢/٥) (٢٥٦)

وانظر: جامع الأصول (٧٤٩/٢) رقم الحديث: ١٢٥٦ .

قال الترمذى حسن صحيح ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي .

جامع بيان العلم وفضله (٩٥/٢) .



وهذا الذى قاله الإمام مالك هو الذى كان عليه سلف الأمة ، فلم يكونوا يخوضون فى هذا العلم إلا أن يضطر أحد إلى الكلام فلا يسهه الإسكوت إذا طمع برد الباطل وصرف صاحبه عن مذهبه أو خشى ضلال عامة أو نحو هذا (١) .

ولكن ليس معنى ذلك أن كل واحد يضطر إليه فله الحق أن يخوض فيه بل ينبغى لمن يضطر إلى ذلك أن يكون متعمدا له قدرة فائقة فى الرد على المخالفين من المبتدعة حتى لا يكون ذلك ذريعة إلى نتائج لا تحمد عقباها وقد نبه الإمام مالك على ذلك فى رسالة ارسل بها إلى عبد الله بن فروخ (ت ١٧٦) (٢)

نقل أبو العرب (ت ٣٣٣) (٣) فقال "كان ابن فروخ كتب إلى مالك يخبره أن بلدنا كثير البدع وأنه ألف لهم كتابا فى الرد عليهم ، فكتب إليه مالك يقول له : إن ظننت ذلك بنفسك خفت أن تنزل وتهلك لا يرد عليهم إلا من كان ضابطا عارفا بما يقول لا يقدرون أن يعرجوا عليه فهذا لا بأس به وأما غير ذلك فإننى أخاف أن

(١) جامع بيان العلم وفضله (٢/٩٥) .

(٢) هو أبو محمد عبد الله بن فروخ الفارسى فقيه ومحدث من أهل المغرب سكن القيروان وعرض عليه القضاء فآبى ، خرج حاجا فمر بمصر فى طريق عودته وسها توفى من آثاره : ديوان يعرف بأسمه جمع فيه مسموعاته وسوءالاته للإمامين مالك وأبى حنيفة ، وكتاب فى الرد على أهل البدع والأهواء توفى سنة ١٧٦ وكانت ولادته سنة ١١٥ .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب (١٠٧-١١١) رقم : ٤ ، رياض النفوس (١/١٧٦-١٨٧) رقم : ٧٧ المدارك (١/٣٣٩-٣٤٧) المعالم (١/٢٣٨-٢٤٧) رقم : ٧٢ تهذيب التهذيب (٥/٣٥٦-٣٥٧) رقم : ٦١٢ ، ميزان الاعتدال (٢/٤٧١-٤٧٢) رقم : ٤٥٠٧ معجم المؤلفين (٦/١٠٢) .

(٣) هو أبو العرب محمد بن أحمد بن تميم بن تمام بن تميم التميمى من عائلة عربية شهيرة بالقيروان ، أخذ العلم عن يحيى بن عمرو أبى داود العطار وعيسى بن مسكين وغيرهم وأخذ عنه ابن أبى زيد القيروانى ومحمد بن الحارث الخشنى من مؤلفاته كتاب طبقات علماء إفريقية وكتاب المحن

وكتاب فضائل مالك توفى سنة ٣٣٣ وكانت ولادته سنة ٢٦٠ و٢٦٠ . مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/٣٠٦-٣١٢) رقم : ٢٣٠ معالم الإيمان ==

تكلمهم فتخطى فيمضوا على خطئك اوظفروا منه بشىء فيطغوا ويزدادوا تمانيا على ذلك" (١) وهذا الذى خشيه مالك هو الذى وقع لابن فروخ فقد كان يبتهم بالاعتزال ثم يبرأه الله منه . (٢)

### موقف العلماء من الاشتغال بعلم الكلام والرد على أهله :

هنا أقطع الكلام قليلا عن الإمام مالك لأعرض أقوال العلماء فى جواز الاشتغال بعلم الكلام والخوض فيه ، وجواز الاشتغال بالرد على أهل البدع من أهل الكلام وغيرهم .

فأقول : لقد اتفقت كلمة العلماء على ذم الكلام وأهله وهذه جملة من أقوالهم فى ذلك . وقد مر ذكر أقوال مالك فى الموضوع فلا داعى لاعادتها هنا ، وإنما أذكر ما قاله غيره من العلماء .

== (٣/٣٦-٣٩) رقم : ١٩٤ ترتيب المدارك (٢/٣٣٤-٣٣٦) تذكرة الحفاظ (٣/٨٨٩-٨٩٠) رقم : ٨٥٦ الديباج (٢/١٩٨-١٩٩) رقم : ٣١ .

(١) طبقات أبى العرب (١٠٨) ، المدارك (١/٣٤٦) ، وقيل إنما قال ذلك إشفاقا منه أن يكون ذلك سببا لإظهار طريقة الجدل بأفريقية فيؤذى ذلك إلى أسباب يخاف غوائلها ولا يؤمن شرها فأراد حسم الباب "والله أعلم . انظر رياض النفوس (١/١٧٧) .

والذى قاله مالك هو ذم أبى العلماء مع تلامذتهم ، فهذا الامام سحنون يقول لأبنة محمد عندما دخل عليه يوما فوجده يولف كتابا فى تحريم النبيذ يرد فيه على الأحناف القائلين بإباحته : "بابنى انك ترد على أهل العراق ولهم لطافة أن هان وألسنة حداد فاياك أن يسبقك قلمك الى ما يعتذرونه"

انظر ترتيب المدارك (٣/١٠٧) .

(٢) المدارك (١/٣٤٦) .

فمن أقوال الامام أبي حنيفة (ت. ١٥٠ هـ) <sup>(١)</sup> ، مارواه عنه محمد بن الحسن <sup>(٢)</sup> .  
 قال : قال أبو حنيفة : لعن الله عمرو بن عبيد <sup>(٣)</sup> فإنه فتح للناس الطريق إلى الكلام فيما لا يعنيهم من الكلام : قال محمد بن الحسن وكان أبو حنيفة يحثنا على الفقه ونهانا عن الكلام <sup>(٤)</sup> .  
 وكان الإمام الشافعي <sup>(٥)</sup> من أشد الناس على أهل الكلام ، وقد نقل عنه في ذم الكلام وأهله الشيء الكثير ، من ذلك قوله : حكى في أهل الكلام حكم عمر <sup>(٦)</sup> .

- 
- (١) تقدمت ترجمته ( ج ٤٥ ) .  
 (٢) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن الحسن بن واقد الشيباني ، صاحب أبي حنيفة ، عالم فاضل فقيه ، له مصنفات عديدة منها الحجة على أهل المدينة توفي سنة ١٨٩ وكانت ولادته سنة ١٣٢ .  
 مصادرت ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ٥٠٠ ) الفوائد البهية في تراجم الحنفية ( ١٦٣ ) تاريخ بغداد ( ١٧٢/٢ - ١٨٢ ) رقم : ٥٩٣ الانتقاء ( ١٧٤ ) فؤاد سركين ( ٥٥/٣/١ ) .  
 (٣) سبقت ترجمته .  
 (٤) صون المنطق والكلام ( ١٠٠/١ - ١٠١ ) .  
 (٥) سبقت ترجمته .  
 (٦) سبقت ترجمته .

فى صبيغ (١) .

وقال ايضا حكمهم فى اهل الكلام أن يضربوا بالجريد ويحملوا على الابل ويطاف بهم فى العشائر والقبائل وينادى عليهم هذا جزاء من ترك السنة واقبل على الكلام<sup>(٢)</sup>  
وقال ايضا : مذ هبى فى اهل الكلام تقنيع روءوسهم بالسياط وتشريد هم فى البلاد .

وقال ايضا : لأن بيتلى الله المرء بكل ما نهى عنه خلا الشرك خير من أن بيتليه بالكلام (٣) .

(١) كان من اهل الاهواء يسأل عن متشابه القرآن وقصته مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه مشهورة ذكرها غير واحد ، وهى أن صبيغا جاء إلى عمر يسأل عن المتشابه وتكلم فيما لا يعنيه مما قد يحدث فتنا بين العامة فطلبه عمر وقال له من أنت ؟ فقال : أنا عبد الله صبيغ ، وقال عمر ، أنا عبد الله عمر ، فأخذ يضربه بعراجين النخل حتى دمي رأسه فقال صبيغ حسبك يا أمير المؤمنين قد ذهب الذى كنت أجده فى رأسى ثم نفاه إلى البصرة حتى صلح حاله .

وروى اللالكائى بسنده عن رجل يقال له فلان بن زرعة عن أبيه قال . . . . .  
لقد رأيت صبيغ بن حبيب بالبصرة كأنه بغير أجرب يجىء إلى الحلق فكلما جلس إلى

حلقة قاموا وتركوه فإن جلس إلى قوم لا يعرفونه ناداهم أهل الحلقة الأخرى عزمة أمير المؤمنين انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٦٣٦) رقم : ١١٤٠ . وانظر سنن الدارمى فى المقدمة (باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبدع (١/٥٤-٥٥)  
(١٦٨-١٦٩/٥) .

(٢) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٩/١١٦) والبيهقى فى شرح السنة (١/٢١٨) وابن عبد البر فى الانتقاء (ص ٨) والبيهقى فى مناقب الأئمة الشافعى (١/٤٦٢) .

(٣) أخرجه ابن عساكر فى تبیین کذب المفتري (ص ٣٣٥، ٣٣٦) واللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١/١٤٦) ، ابن أبى حاتم فى فسى آداب الشافعى ومناقبه (ص ١٨٢) وابن عبد البر فى الانتقاء (ص ٧٨) وأبو نعيم فى الحلية (٩/١١١) . وغيرها .

وأما مواقف الإمام أحمد (ت ٢٤١هـ) <sup>(١)</sup> من أهل الكلام فهي أشهر من أن تذكر وكلامه فيهم يدل على بغضه الشديد لهم وتحذيره منهم، من ذلك قوله: "أتمسكة بالكلام زنادقة" <sup>(٢)</sup>.

وفي "مناقب الإمام أحمد" لأبْن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) <sup>(٣)</sup> عن عبد الله بن أحمد (ت ٢٩٠هـ) <sup>(٤)</sup> عن أبيه أنه كتب: "لست بصاحب كلام ولا أرى الكلام

(١) هو الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل، أصله من بنى شيان، ولد ببغداد سنة ١٦٤، وسها درس الحديث واللغة ورحل في طلب العلم إلى الشام واليمن وغيرهما، سمع من عبد الرزاق وسفيان بن عيينة وأبي يوسف والشافعي وغيرهم. وأخذ عنه خلق كثير امتحن في محنة خلق القرآن فصبر وهو مؤسس المذهب الرابع من المذاهب الفقهية الأربعة واليه ينسب توفسي رحمه الله سنة ٢٤١هـ.

مصادر ترجمته: الجرح والتعديل (١/٢٩٢-٣١٢)، مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي حلية الأولياء (٩/١٦١-٢٣٢) رقم: ٤٤٥ تاريخ بغداد (٤/٤١٢-٤٢٣) رقم: ٢٣١٧ التهذيب لأبْن عساكر (٢/٣١-٥١) السير (١/١٧٧-٣٥٨) رقم: ٧٨ وغيرها كثيرا نظروا في سيرتين (١/٣-٢١٥-٢٢٧)

(٢) صون المنطق (١٥٠).

(٣) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن الجوزي إمام حافظ، وواعظ، كان علامة عصره في الحديث والوعظ صنف في عدة علوم كالتفسير والحديث والتاريخ توفي سنة ٥٩٧هـ.

مصادر ترجمته: وفيات الأعيان (٣/١٤٠-١٤٢) رقم: ٣٧٠، تذكرة الحفاظ (٤/١٣٤٢-١٣٤٨) رقم: ١٠٩٨ شذرات الذهب (٤/٣٢٩-٣٣١) . . السير (٢١/٣٦٥-٣٨٤) رقم: (١٩٢).

(٤) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، أخذ أبيه ويحيى بن معين وغيرهما، وتولى منصب القضاء في أماكن مختلفة بخراسان توفي سنة ٢٩٠هـ وكانت ولادته سنة ٢١٣هـ.

مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٩/٣٧٥-٣٧٦) رقم: ٤٩٥ طبقات الحنابلة (١/١٨٠-١٨٨) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي (٦/٣٠) تذكرة الحفاظ

فى شىء من هذا إلا ما كان فى كتاب الله أو حديث عن رسول الله أو عن صاحب فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود" (١) .

وهكذا كان موقف غيرهم من أهل السنة ينهاون عن الكلام ويذمون أهلهم كالامام عبد الرحمن بن مهدي (٢) الذى قال : " ومن طلب الكلام فأخبر أمره زندقة" (٣) . وكان سفيان الثوري (ت ١٦١) (٤) يبغض أهل الأهواء وينهى عمن مجالستهم أشد النهى ويقول " عليكم بالأثر وإياكم والكلام فى ذات الله" (٥) . وقد استمرت هذه المواقف المتشددة فى من بعدهم من العلماء فى المراحل المتأخرة ، وفى شرحه لحديث " أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم" (٦) .

== (٢/٦٦٦-٦٦٥) رقم: ٦٨٥ تهذيب التهذيب (٥/١٤١-١٤٣) رقم:

٢٤٦ فؤاد سركين (١/٣/٢٣٢-٢٣٣) .

(١) مناقب الامام احمد (٢٥٤) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) صون المنطق .

(٤) هو أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، كان ثقة

مأمونا وكان عابداً توفي سنة ١٦١ كانت ولادته سنة ٩٧ .

مصادر ترجمته: طبقات ابن سعد (٦/٣٧١-٣٧٤) . التاريخ الكبير

(٤/٩٢-٩٣) رقم: ٢٥٧٧ ، المعارف (٤٩٧-٤٩٨) حلية الأولياء

(٦/٣٥٦-٣٥٧/١٤٤) سير أعلام النبلاء (٧/٢٢٩-٢٧٩) رقم: ٨٢٠

(٥) صون المنطق (ص ١٥٠) .

(٦) أخرجه الامام البخارى فى التفسير (باب وهو الد الخصام) من حديث عائشة

رضى الله عنها رقم: ٤٥٣٣ الفتح (٨/١٨٨) ، وفى كتاب الأحكام (باب

الألد الخصم) رقم: ٧١٨٨ ، الفتح (١٣/١٨٠) ومسلم فى كتاب العليم

(باب فى الألد الخصم) رقم: ٢٦٦٨ (٤/٢٥٤) . والترمذى فى كتاب

التفسير (باب ومن سوء البقرة) رقم: ٢٩٥٥ (٥/٢٠٤) .

والألد : شديد الخصومة ، مأخوذ من لديدى الوادى وهما جانباه . لأنه

كلما احتج عليه بحجة أخذ فى جانب آخر .

والخصم : الحادق فى الخصومة .

يقول الإمام القرطبي ( ت ٦٧١ هـ )<sup>(١)</sup> في بيان المقصود من هذا الشخص في الحديث : " هذا الشخص الذي يبغضه الله هو الذي يقصد بخصومته مدافعة الحق ورده بالأوجه الفاسدة والشبه الموهمة وأشد ذلك الخصومة في أصول الدين كما يقع لأكثر المتكلمين المعرضين عن الطرق التي أرشد إليها كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسلف الأمة " <sup>(٢)</sup> .

هذه نتف من أقوال علماء السنة المقتفين آثار سلف الأمة في هذا الباب وهي غيض من فيض ، ولست هنا معنياً بإحصاء كل ما قالوه في هذا الموضوع لأن ذلك باب واسع لكن جئت ببعض ما قالوه ليفيدنا في بحثنا .

ولم يقتصر ذم الكلام والخوض فيه على علماء السنة وأهل الحديث فقط بل قد شاركهم في ذلك كثير من خواص علماء الكلام المشاهير بصفاء الأثر هان ولطافة الأفهام فالإمام الغزالي مثلاً ( ت ٥٥٥ هـ ) الذي عرف بعلمه الغزير بهذا النوع من العلوم وممارسته الطويلة له بغوصه في أعماقه يصل إلى النتيجة التي يقول فيها " وأما منغمسته فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه وهيئات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف . ولعل التخبيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم تلا بعد حقيقة الخبرة وبعد التغفل فيه إلى منتهى درجة

( ١ ) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري الخزرجي الأندلسي القرطبي ، الإمام المفسر ، صاحب التصانيف الجليلة كان من العواصين في معاني الحديث ، من مصنفاته التفسير المشهور ، والمفهم في شرح مسلم . توفي سنة ٦٧١ هـ .

مصادر ترجمته : الديباج المذهب ( ٢ / ٣٠٨ - ٢٠٩ ) رقم : ١١٤ ، شذرات الذهب ( ٥ / ٣٣٥ ) . الوافي بالوفيات ( ٢ / ١٢٢ - ١٢٣ ) رقم : ٤٧٠ . معجم المؤلفين ( ٨ / ٢٣٩ - ٢٤٠ ) .

( ٢ ) انظر فتح الباري ( ١٢ / ٣٤٩ ) .

( ٣ ) هو أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي الملقب بحجة الاسلام من أئمة ==

المتكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم أخرى تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الطريق مسدود " ولعمري لا ينفك الكلام عن الكشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور ولكن على الندور في أمور جلية تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام " (١) .

وكثير من كبار المتكلمين رجعوا عن الكلام وتركوا وصايا التلاميذ هم يحذرونهم فيها من الخوض فيه ولوج بابه . فعنهم الإمام أبو المعالي الجويني (ت ٤٢٨ هـ) (٢) الذي كان يقول : " لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما اشتغلت بالكلام " (٣) .

== الصوفي ، كان على مذاهب الأشعرى في العقائد مع تأثر واضح بالفلسفة على الرغم من أنه رد على أصحابها في كتابه (تهافت الفلاسفة) . وانتهى بعد الخوض في علم الكلام والفلسفة إلى اختيار الطريقة الصوفية ونبت ماعداها من الطرق إلا أن تصوفه كان مشوهاً بالفلسفة التي لم يستطع التخلص منها . ألف مصنفات كثيرة في فنون شتى تدل على عظمه الغزير ووفود عقله . توفي رحمه الله سنة ٥٠٥ هـ . وكانت ولادته سنة ٤٥٠ هـ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٢١٦-٢١٩ / ٤) رقم : ٥٨٨٠ طبقات الشافعية (١٩١-٣٨٩ / ٦) رقم : ٦٩٤ شذرات الذهب (١٠ / ٤) تبين كذب المفتري ( ص ٢٩١-٣٠٦ ) ، وانظر المصنفات الخاصة به مثل مؤلفات الغزالي لعبد الرحمن بدوي ( نشر المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب . والعلوم الاجتماعية القاهرة ، ١٩٦ ) وغيره .

(١) الإحياء (١٦٨ / ١) الروض الباسم (١٢ / ٢) .

(٢) هو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني . ويلقب بإمام الحرمين ، كان من أعظم أئمة الأشعرية ، وقد تتلمذ عليه الغزالي . تولى التدريس بالمدرسة النظامية مدة ثلاثين عاماً ألف مؤلفات عدة منها الأرشاد والبرهان في أصول الفقه ، والغياتي ، وتوفي بنيسابور سنة ٤٧٨ وكانت ولادته بها سنة ٤١٩ هـ .

مصادر ترجمته : شذرات الذهب (٣٥٨-٣٩٢ / ٣) ، تبين كذب المفتري (٢٧٨-٢٨٥) طبقات الشافعية الكبرى (١٦٥-٢٢٢ / ٥) رقم : ٤٧٥ وفيات الأعيان (١٦٦-١٧٠ / ٣) رقم : ٣٧٧ .

(٣) سير اعلام النبلاء (١٨ / ٤٧٣) .



وكان يقول " يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي ما بلغ ما اشتغلت به " (١) .

وحكى أبو الفتح الطبري الفقيه (٢) ، قال " دخلت على أبي المعالي فسي مرضه فقال : اشهدوا علي أني قد رجعت عن كل مقالة تخالف السنة وأنني أموت على ما يموت عليه عجائز نيسابور " (٣) ومنهم الوليد بن أبان الكرايسي (ت ٢١٤ هـ) (٤) الذي قال لبيه لما حضرته الوفاة " أتعلمون أن أحدا أعظم مني " قالوا : لا . قيسا أقتهموني ؟ قالوا لا ، قال : فإني أوصيكم أثقلون ؟ قالوا : نعم قال : طيكم بما عليهم . أهل الحديث فإني رأيت الحق معهم " (٥) .

وهذا أبو الوفاء بن عقيل (ت ٥١٣ هـ) (٦) الذي كان مغنزليا ثم تاب واشهد على نفسه بذلك وصحت توبته . كما يقول الإمام ابن حجر العسقلاني

(١) السير (١٨/٤٧٤) .

(٢) لم أجد له ترجمة .

(٣) السير (١٨/٤٧٤) .

(٤) هو الوليد بن أبان المعزلي متكلم من أهل البصرة له في الاعتزال مقالات توفي سنة ٢١٤ هـ .

مصادر ترجمته : النجوم الزاهرة (٢/٢١٠) معجم المؤلفين

(١٣/١٦٩-١٧٠) .

(٥) الروض الباسم (٢/١٤) .

(٦) هو أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي من الحنابلة الذين خالفوا المذهب ولجأوا إلى التأويل مثل ابن الجوزي بل والاعتزال ، وكان شديد الذكاء قوى الفهم . ألف كتباً عدة تدل على ذكاء وفهم أعظمها كتابه ( الفنون ) توفي سنة ٥١٣ هـ وكانت ولادته سنة ٤٣١ هـ

مصادر ترجمته : شذرات الذهب (٤/٣٥-٤٠) لسان الميزان

(٤/٢٤٣-٢٤٤) رقم : ٦٦١ سير أعلام النبلاء (١٩/٤٤٣-٤٥١) رقم :

٢٥٩ الأعلام (٤/٣١٣) .

(ت ٨٥ هـ) (١) في لسان الميزان (٢)، يقول بعد توبته "لقد بالفت في الأصول طول عمرى ثم عدت القهقرى إلى مذ هب المكتب" (٣).  
وهذا الإمام الشهرستاني (ت ٥٤٨ هـ) (٤) صاحب نهاية الاقدام في علم الكلام "يصف حاله فيما وصل إليه من الكلام والنتيجة التي انتهى إليها من اشتغاله به حيث يقول :

لعمرى لقد طفت المعاهد كلها : وسيرت طرفى بين تلك المعاهد

فلم أرى إلا واضعا كف حائر :: على ناقة أوقارعا سن نادم

ثم قال "عليكم بد ين العجائز فإنه أسنى الجواز" (٥)

ومتكلم آخر ، كان لا يجارى في علم الكلام والعلوم العقلية المختلفة هو الإمام فخر الدين الرازى (ت ٦٠٦ هـ) (٦) صاحب التفسير المشهور الذى يدل على عقلية

(١) انظر ترجمته ص: ٧٤ .

(٢) (٢٤٣/٤) .

(٣) الروض الباسم (١٤/٢) .

(٤) هو أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني ، من أئمة الأشاعرة ، وله اطلاع واسع على الفلسفة والمقالات المختلفة . كتابه ( النحل والنحل ) الذى قال السبكي فيه هو أحسن كتاب فى هذا الباب ، يدل عليه وله كتاب ( نهاية الاقدام فى علم الكلام ) توفى سنة ٥٤٨ هـ وكانت ولادته سنة ٤٧٩ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات الشافعية (٦/١٢٨-١٣٠) رقم: ٦٥٣ وفيات الاعيان

(٤/٢٧٣-٢٧٥) رقم: ٦١١ الأعلام (٧/٨٣-٨٤) .

(٥) نهاية الاقدام فى علم الكلام (٣-٤) طبعة الفرد جوم بدون تاريخ . الروض الباسم (١٤/٢-١٥) .

(٦) هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين الرازى ، فخر الدين المعروف بابن الخطيب . من كبار الأشاعرة الذين مزجوا المذهب الأشعرى بالفلسفة والاعتزال توفى سنة ٦٠٦ هـ .

جبارة وذلك كما وجد يصل هو الآخر الى النتيجة نفسها التي يقررها في قوله :  
 "لقد اختبرت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيت فيها فائدة  
 تساوي الفائدة التي وجدتتها في القرآن العظيم لأنه يسعى الى تسليم العظمى  
 والجلال بالكلية لله تعالى . ويمنع من التمعن في إيراد المعارضات والمناقضات وما  
 ذلك إلا للعلم بأن العقول البشرية تتلاشى وتضمحل في تلك المضايق العميقة  
 والمناهج الخفية " .

ومن شعره في هذا المعنى قوله :

نهاية إقدام العقول عقبيال : : وأكثر سعى العالمين ضلال  
 ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا : : سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا (١)  
 ولكن ما هو السبب في هذه الخصومة الشديدة من علماء السنة لأهل الكلام  
 الأسباب في واقع الأمر كثيرة أحاول أن أذكر بعضها هنا :  
 (١) أولى هذه الأسباب أن <sup>علم</sup> الكلام بدعة في الدين لم يقل به سلف هذه الأمة  
 وخيارها من الصحابة والتابعين ولو كان خيرا ما تركوه . بل أثر عنهم أنهم  
 خاصموا من قال به ومارسوه وأنكروا عليهم ، حيث تحدثوا " فيما أمسك عنه  
 السلف الصالح من كفيات تعلقات صفات الله تعالى وتقديرها واتحادها في  
 نفسها وهل هي الذات أو غيرها ، وفي الكلام هل هو متحد أو منقسم وعلى  
 الثاني هل ينقسم بالنوع أو بالوصف إلى غير ذلك مما ابتدعه مما لم يأمر به  
 الشارع وسكت عنه الصحابة ومن سلك سبيلهم بل نهوا عن الخوض فيها " (٢).

== مصادرت ترجمته : وفيات الأعيان ( ٢٤٨-٢٥٢ ) رقم : ٦٠٠ شذرات الذهب

( ٢٣-٢١ / ٥ ) طبقات الشافعية الكبرى ( ٨ / ٨١-٩٦ ) رقم ١٠٨٩

لسان الميزان ( ٤ / ٤٤٦-٤٢٩ ) رقم : ١٣١١ .

(١) طبقات الشافعية ( ٨ / ٩١-٩٦ ) .

(٢) انظر فتح الباري ( ١٣ / ٣٤٩ ) نقلا عن القرطبي في المفهم .

( ٢ ) ما ترتب على هذه البدعة من أمور منكورة مخالفة لما جاء به نبينا صلى الله عليه وسلم حيث اخترعوا " قوانين جدلية مدار أكثرها على آراء سوفسطائية أو مناقضات لفظية ينشأ بسببها على أخذ فيها شبه ربما يعجز عنها وشكوك يذهب الإيمان معها " ( ١ )

( ٣ ) ابتدعوا طرقا لمعرفة الله لا يقدر عليها إلا الحذاق منهم ومن ثم نشأ لهم القول بتكفير عوام المسلمين حيث " زعموا أن من لم يعرف العقائد الشرعية بالادلة التي حرروها <sup>فهو كافر</sup> فضيقوا رحمة الله الواسعة وجعلوا اللجنة مختصة بشردمة يسيرة من المتكلمين " ( ٢ ) وكذلك قولهم: " إن أول الواجب الشك إن هو اللازم عن وجوب النظر أو القصد إلى النظر " ( ٣ ) .

( ٤ ) كون علم الكلام ليس علما إسلاميا وإنما نقل إلينا من الثقافات الأجنبية اليهودية والنصرانية . وذلك أن نصارى العراق هم أول من ترجم كتب أرسطو والفيلسوف اليوناني المعروف . وأقاموا عليها دراسات وتفسيرات وقد ناقش هؤلاء النصارى قضايا فلسفية من قبيل القضاء والقدر . وخلق الأنجيل وصفات الخالق ( ٤ ) . ثم أن هؤلاء النصارى احتكوا بالمسلمين بعد الفتح وأسلم بعضهم وترك ديانتهم النصرانية وعن طريق هؤلاء النصارى انتقلت الأفكار الفلسفية إلى المسلمين فظهر علم الكلام عند المسلمين وقد ذهب إلى هذا الرأي غير واحد من علماء النسبة من القدماء والمحدثين وغيرهم من المستشرقين حيث أشاروا إلى أن

( ١ ) نفس المصدر ( ٣٤٩ / ١٣ ) .

( ٢ ) الفتح ( ٣٤٩ / ١٣ ) نقلا عن الامام الغزالي وقول القرطبي .

( ٣ ) الفتح ( ٣٤٩ / ١٣ ) .

( ٤ ) انظر النصرانية وعلم الكلام عند المسلمين . قال لجاسم <sup>صكبان</sup> على في مجلة كتيبة

التربية (العراق) (العدد ١ / سنة ١٩٧٩ / ص ١٩٩) .

وانظر ايضا : " نصارى العراق في العصر الأموي " للطالب جاسم صكبان

منحوظة بمكتبة البحث العلمي بجامعة أم القرى ص ٤٧٥ ، وما بعدها .

( ٥ ) نفس المصدر .

سوسن<sup>(١)</sup> الذي كان نصرانيا هو أول من تكلم في القدر وأخذ عنه ذلك معبد  
الجهني<sup>(٢)</sup> . وعن طريق هذا الرجل انتقل الكلام في القدر والصفات إلى المسلمين  
وكان الصحابة ينكرون عليه ذلك .

فمن القدماء الذين ذهبوا إلى هذا الرأي نجد الاستاذ أبا المظفر الاسفرايني  
" (٤٧١ هـ) " في كتابه " التبصير في الدين " <sup>(٤)</sup> حيث يقول : " وظهر في أيام  
التأخرين من الصحابة خلاف القدريّة وكانوا يخوضون في القدر ولا استطاعة كمعبد  
الجهني وغيلان الدمشقي وكان ينكر عليهم من قد بقي من الصحابة —————

( ١ ) لم اجد له ترجمة الا ما ذكره العلماء من صلة معبد الجهني بن واخذه عنه  
( ٤ ) هو معبد بن خالد الجهني البصري ، اختلفوا في اسم ابيه وهو أول من تكلم  
في القدر ، رأى من يتعلل في المعصية بالقدر فاراد أن يرد عليه فأخطأ  
الطريق وقال : " لا قدر والأمر أنف " فنبتذله الصحابة والتابعون . قال ابو حاتم  
قدم المدينة فأفسد بها ناسا . خرج مع ابن الأشعث فقتله الحجاج بعد سنة  
٨٠ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٣٦٩ / ٧ - ٤٠٠ ) رقم : ١٧٤٥ المعارف  
٤٧٤٥٤٧ ( ٦٢٥ ) ميزان الاعتدال ( ١٤١ / ٤ ) رقم : ٨٦٤٦ السير ( ١٨٥ - ١٨٧ )  
رقم : ٧٦ ، تهذيب التهذيب ( ٢٢٥ / ١٠ - ٢٢٦ ) رقم : ٤١٤ .

( ٣ ) هو شافور بن طاهر بن محمد الأسفرايني الشافعي ، أبو المظفر المفسر ،  
امام بارع صنف في التفسير والأصول ، رحل في طلب العلم سمع من أبي العباس  
الأصم وكان له اتصال مصاهرة بابي منصور البغدادي . توفي بطوس سنة ٤٧١ هـ .  
مصادر ترجمته : تبیین کذب المفتری ( ٢٧٦ ) طبقات الشافعية ( ١١ / ٥ ) رقم  
رقم : ٤٢٠ طبقات المفسرين للحدادى ( ٢١٣ - ٢١٤ / ١ ) رقم : ٢٠٦ سير  
أعلام النبلاء ( ٤٠١ - ٤٠٢ ) رقم : ١٩٩

( ٤ ) ص ١٣ ، ٤٠ .

( ٥ ) هو ابو مروان غيلان بن مسلم الدمشقي ، كان أتباعه من أوائل القدريّة قتلوه  
هشام بن عبد الملك سنة ١٠٥ هـ .

مصادر ترجمته : البيان والتبيين ( ٢٩٥ / ١ ) الفرق بين الفرق ( ١٩٠ ، ١٩٣ ،  
١٩٤ ) الطل والنخل ( ١٠٣ ) لسان الميزان ( ٤٢٤ / ٤ ) رقم : ١٣٠٣  
المعارف ( ٤٨٤ ) .

كعبد الله بن عمر <sup>(١)</sup> وعبد الله بن عباس <sup>(٢)</sup> .

ونقل اللالكائي <sup>(٣)</sup> (ت ٤١٨ هـ) في شرح السنة عن الاوزاعي <sup>(٤)</sup>

(١) هو ابو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما . اسلم وهو

صغير ثم هاجر مع ابيه ولم يحتلم . وكان ممن بايع تحت الشجرة روى علما كثيرا عن النبي صلى الله عليه وسلم وابيه وابى بكر وعثمان وعلى وغيرهم من الصحابة وروى عنه جمع غفير لا يحصى عند هم توفي سنة ٧٣ وعمره ٨٧ سنة .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢/٣٧٢، ٤٢/١٤٢-١٨٨) الجرح والتعديل (١٠٧/٥) رقم : ٤٩٢ تاريخ بغداد (١/١٧١-١٧٣) رقم : ١٣ الحلية (١/٢٩٢، ٣١٤) رقم : ٤٤ سير اعلام النبلاء (٣/٢٠٣-٢٤١) رقم : ٤٥ .

(٢) هو الصحابي الجليل عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي القرشي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم حبر الأمة وترجمان القرآن وامسماة المسلمين في التفسير ، دعا له رسول الله بالفقه في الدين وتعلم التأويل وكان الى جانب علمه بالتفسير عالما باللغة والمغازي ولشعار العرب وأيامهم وكان على صغر سنه أثيرا عند الخلفاء الراشدين يستشيرونه في المعضلات شهد قتال الخوارج مع على وناظرهم وألزمهم الحجة وهو أحد العبادلة الأربعة سكن الطائف وبها توفي سنة ٦٨ وكانت ولادته قبل الهجرة بثلاث سنوات .

مصادر ترجمته : الطبقات الكبرى (٢/٣٦٥-٣٧٢) حلية الأولياء (١/٣٢٩-٣١٤) رقم : ٤٥ تذكرة الحفاظ (١/٤٠-٤٢) رقم : ١٨ البداية والنهاية (٨/٢٩٥-٣٠٦) الأصابة (٢/٣٤٧-٣٥٠) رقم : ٤٨٣٤ تهذيب التهذيب (٥/٢٧٦-٢٧٩) رقم : ٤٧٤ .

(٣) هو الامام هبة الله بن الحسن بن منصور . الطبري الرازي الشافعي اللاكائي صاحب با طاهر المخلص والعلاء بن محمد وغيرهما ، وعنه : الخطيب البغدادي ومكي الكرمي وعدة ، كان مفيد بغداد في وقته ، توفي بالدينور سنة ٤١٨ . مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (١٤/٧٠-٧١) رقم : ٤٧١٨ تذكرة الحفاظ (٣/١٠٨٥-١٠٨٣) رقم : ٩٨٦ السير (١٢/٤١٩-٤٢٠) رقم : ٢٧٤ .

شذرات الذهب (٢/٢١١) . واللاكائي نسبته الى بيع اللواك التي تلبس في الأرجل اي صانع النعال : الباب (٣/٤٠١) مرت ترجمته . (٤)

أنه قال :أول من نطق فى القدر من أهل العراق رجل يقال له سوسن . كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر فأخذ عنه معبد الجهنى وأخذ غيلان عن معبد (١) .

وعن مسلم بن يسار (ت . ١٠٠ هـ) (٢) أنه قال "إن معبدا يقول بقول النصارى (٣)

ويقول الحافظ ابن حجر العسقلانى (ت ٨٥٢ هـ) (٤) : "أول من نطق فسى

القدر رجل من أهل العراق يقال له سوسن ، كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر فأخذ عنه معبد الجهنى وأخذ غيلان عن معبد ، إن معبدا كان يقول بقول النصارى وكان رأس القدرية" (٥)

(١) لم أعثر على هذا القول فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة ولكن نقله الكوشى فى تعليقه على التبصير فى الدين ( ص ٤٠ ) .

(٢) هو أبو عبد الله مسلم بن يسار البصرى مولى بنى أمية القدوة الفقيه الزاهد روى عن ابن عباس وابن عمر وعن أبيه يسار وحدث عنه ابن سيرين وقتادة وثابت البنانى وغيرهم ، كان خامس خمسة فقهاء فى البصرة وكان لا يفضل عليه أحمد فى زمانه توفى رحمه الله سنة ١٠٠ وقيل ١٠١٠ .

مصادر منجمته : تاريخ البخارى (٢٧٥/٧) رقم ١١٦٦ ، الحليمة (٢٩٨-٢٩٠/٢) رقم : ١٩٣ ، سيرا أعلام النبلاء (٤/٥١٠-٥١٤) رقم : ٢٠٣ ، تهذيب التهذيب (١٠/١٤٠-١٤١) رقم : ٢٦٠ .

(٣) انظر : مقال : النظرانية فعلم الكلام وعند المسلمين ص ١٩٩ ، مصدر سابق

(٤) هو الامام الحافظ المحدث أحمد بن على بن محمد بن حجر الكنانى العسقلانى المصرى الشافعى . طلب العلم فى صغره ، وبرع فى علم الحديث وشهد لـه أعيان عصره بالحفظ . له مؤلفات عظيمة جليلة تربو على المائة والخمسين مؤلفا ، أجلها وأعظمها فتح البارى بشرح صحيح البخارى توفى سنة ٨٥٢ مصادر ترجمته : الضوء اللامع (٢/٣٦=٤٠) رقم : ١٠٤ شذرات الذهب (٧/٢٧٣-٢٧٠) البدر الطالع (١/٨٧-٩٢) رقم : ٥١ هدية العارفين (١/١٢٨-١٣٠) الرسالة المستطرفة (١٢١-١٢٢) التاج المكلل لصديق

خان (٣٦٣-٣٦٢) رقم : ٣٨٤ .

(٥) تهذيب التهذيب (١٠/٢٦٦) .

وقال ابن كثير "كان أول من تكلم في القدر معبد الجهنى ويقال : إنه أخذ  
 من ذلك عن رجل النصرانى من أهل العراق يقال له سوسن وأخذ غيلان القدر عن معبد<sup>(١)</sup>  
 وجاء فى ميزان الاعتدال قول الأمام الذهبي (ت ٧٤٨ هـ)<sup>(٢)</sup> : "معبد الجهنى  
 تابعى صدوق، ولكنه سن سنة سيئة ، فكان أول من تكلم فى القدر"<sup>(٣)</sup>  
 هذه اقوال المتقدمين من العلماء وهى ايضا اقوال المحدثين منهم كالاستاذ  
 الشهيد سيد قطب رحمه الله الذى يقول فى الظلال مشيراً إلى التأثيرات اليهودية  
 والنصرانية فى علم الكلام "وما كان الجدل الكلامى الذى ثار بين علماء المسلمين  
 حول هذه التعبيرات<sup>(٤)</sup> القرآنية ( يقصد الصفات ) إلا آفة من آفات الفلسفة  
 الإغريقية والمباحث اللاهوتية عند اليهود والنصارى عند مخالطتها للعقلية العربية  
 الصافية وللعقلية الإسلامية الناصعة وما كان لنا نحن اليوم أن نقع فى هذه الآفة  
 فنفسد جمال العقيدة وجمال القرآن بقضايا علم الكلام"<sup>(٥)</sup>  
 كما يذهب كثير من المستشرقين إلى هذا الراى مثل دى بور الذى يقول "  
 وقد نشأت البواكير العقلية عند المسلمين من مؤثرات نصرانية مصطبغة بالفلسفة  
 اليونانية - (٦) .

- 
- (١) البداية والنهاية (٣٤/٩) .  
 (٢) هو أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي الحافظ  
 كان أكثر أهل عصره تصنيفاً وكان علامة زمانه فى الرجال وأحوالهم . له تصانيف  
 كثيرة مشهورة . توفى سنة ٧٤٨ هـ .  
 مصادره ترجمته : قوات الوفيات (٣/٣١٥-٣١٧) رقم : ٤٣٦ طبقات الشافعية  
 (٩/١٠٠-١٢٣) رقم : ١٣٠٦ الدرر الكامنة (٣/٤٢٦-٤٢٧) رقم : ٣٤١٣ ،  
 شذرات الذهب (٦/١٥٣-١٥٦) ، الذهبي ومنهجه فى كتابة (تاريخ  
 الاسلام) لبشار عواد معروف .  
 (٣) ميزان الاعتدال (٤/١٤١) .  
 (٤) الأفضل استعمال الألفاظ بدل التعبيرات .  
 (٥) الجلال (١/٥٣) .  
 (٦) النصرانية وعظم الكلام عند المسلمين ص ٢٠٣ .



وهكذا يتضح لنا جليا تأثير العناصر الأجنبية في هذا العلم <sup>وغيره</sup> <sup>وغيره</sup> كثيرا على كثير من أهل العلم وحتى المتكلمين منهم الذين مارسوا علم الكلام يرون أن هذا العلم ليس وراءه قاعدة تذكر "لأن المتكلمين اعتمدوا على مقدمات تسلموها من خصومهم وكان أكثر خوضهم في استخراج مناقضات الخصوم ومواءمته بلوازم مسلماتهم وهذا قليل النفع" (١).

بعد هذا العرض لأقوال علماء السنة في ذم الكلام وأهله واتفاقهم على ذلك نصل إلى نقطة أخرى مهمة يقتضيها سياق الكلام وهي موقف هؤلاء العلماء من الخوض في علم الكلام وتعلمه إذا قصد به الرد على الشبهات التي يليقها المتكلمون فسمى محاولة لتشكيك الناس في عقائدهم .

لكن قبل ذلك يجدر بي أن أشير إلى ما ذكره القرآن في شأن جدال (٢) أهل الباطل من المخالفين . القرآن ذكر نوعين من المجادلة : مجادلة مدجها وحث عليها وهي "المجادلة الشرعية كالتي ذكرها الله تعالى عن الأنبياء عليهم السلام" .

في مثل قوله تعالى : ( قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا ) هود : ٣٢ وقوله تعالى ( وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ) الأنعام : ٨٣ ، وقوله ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ) البقرة : ٢٤٨ وقوله ( وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ) النحل : ١٢٥ وأمثال هذا فهذا النوع من المجادلة قد يكون واجبا أو مستحبا وما كان كذلك لم يكن مذموما في الشرع (٣) .

(١) المنقذ من الضلال (٦٧) .

(٢) الجدال أو المجادلة : دفع القول عن طريق الحجة بالقوة مأخوذ من الأجدل :

طائر قوى وقيل : هو مأخوذ به الجدالة ، وهي الأرض فكانه يقلبه بالحجارة

ويقهره حتى يصير كالجدول بالأرض ، وقيل : هو مأخوذ من الجدال ، وهو شدة

القتل ، فكان كل واحد من المتجادلين يقتل حجة صاحبه حتى يقطعها

انظر تفسير القرطبي ( ٧٧ / ٧ ) .

(٣) درء تعارض العقل والنقل ( ٧ / ١٥٦ - ١٧٤ )

ويقول الإمام القرطبي <sup>(١)</sup> في معنى هذه الآيات مشيراً إلى دلالتها على إثبات المناظرة في الدين " وتدل على إثبات المناظرة والمجادلة وإقامة الحجة وفي القرآن والسنة من هذا كثير لمن تأمله ، قال الله تعالى ( قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ) البقرة : ١١١ <sup>(٢)</sup> وقد وصف خصومة إبراهيم عليه السلام مع قومه ورد عليهم في عبادة الأوثان كما في سورة الأنبياء وغيرها . وقال في قصة نوح عليه السلام : ( قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُثِرَتْ جِدَالُنَا ) الآيات . وكذلك مجادلة موسى مع فرعون التي غير ذلك من الآي . فهو كله تعليم من الله عز وجل للسوءال والجواب والمجادلة في الدين لأنه لا يظهر الفرق بين الحق والباطل إلا بظهور حجة الحق وحض حجة الباطل <sup>(٣)</sup> هذا فيما يتصل بالنوع الأول من أنواع المجادلة ، وهو النوع الممدوح ، السدي مدحه القرآن وهو ما يسمى بالمجادلة بالحق ، لإظهار الحق وحضر الباطل .

### النوع الثاني : المجادلة بالباطل وهو النوع المذموم

والنوع الثاني من أنواع المجادلة ، هو المجادلة بالباطل وهو النوع الذي ذمه القرآن وحذر منه في مواضع كثيرة في مثل قوله تعالى ( هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ) آل عمران : ٦٥ . . . وقوله تعالى : ( مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ) غافر : ٤ . وقوله تعالى ( وَجَاءُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ) غافر : ٥ يقول الإمام القرطبي في تفسيره لآية آل عمران : في الآية دليل على المنع من الجدال لمن لا علم له والحظر على من لا تحقيق عنده <sup>(٤)</sup> .

ويقول في معنى قوله تعالى في سورة غافر ( مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ . . . ) الآية : " سجل سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر والمراد الجدال بالباطل من فيها الطعن والقصد إلى إيد حاض الحق وإطفاء نور الله تعالى ، وأما الجدال فيها

(١) مرت ترجمته .

(٢) وانظر سورة الأنبياء : ٢٤ . النحل : ٦٤ ، القصص : ٢٥ .

(٣) تفسير القرطبي ( ٢٨٦ / ٣ ) طبعة دار الكتب المصرية .

(٤) تفسير القرطبي ( ١٠٨ / ٤ ) .

لا يوضح ملتبسها وحل مشكلها ورد أهل الزيع بها وعنها فأعظم جهاد في سبيل الله " (١) فهذا النوع كما ترى . هو الذي نذمه السلف لأنه مخالف للكتاب والسنة وهذا لا يكون في نفس الأمر إلا باطلا فمن جادل به جادل بالباطل وإن كان ذلك الباطل لا يظهر لكثير من الناس أنه باطل لما فيه من الشبهة فإن الباطل المعض السني يظهر بطلانه مشوا بحق كما قال الله تعالى : " لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ " آل عمران : ٧٠ (٢) ويقول ابن تيمية (ت ٧٢٦ هـ) (٣) .  
فلذلك هو شرعا ما نذمه الله ورسوله كالجدل بالباطل والجدل بغير الحق بعد ما تبين (٤) .

من هذا العرض ، نخلص إلى أن هناك نوعين من المجادلة ذكرهما القرآن الكريم ، نوع مدحه وحث عليه ، وهو المجادلة بالحق لأظهار الحق وإبطال الباطل ونوع نذمه القرآن وحذر منه وهو المجادلة بالباطل ، لدحض الحق وإظهار الباطل .

- (١) تفسير القرطبي (٢٩٢/١٥) .  
(٢) درء تعارض العقل والنقل (١٦٧/٧) - (١٧١) .  
(٣) هو الإمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية ، شيخ الإسلام الحافظ الناقد الزاهد ، صاحب التصانيف العظيمة الجليلة ، وهو أكبر من أن شترجم له في هذه العجالة توفي سنة ٧٢٨ وكانت ولايته سنة ٦٦١ هـ .  
مصادر ترجمته : لقد تناول ترجمته معظم المؤرخين الذين تبعوا عن عصره وأفرد به بالترجمة عدد غير قليل أيضا منهم ابن ناصر الدين في " الرد الوافر " وابن قدامة في " العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية " ومحمد كرد علي في " ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية " ومحمد بهجت البيطار في " حياة شيخ الإسلام ابن تيمية " ومحمد أبو زهرة " ابن تيمية حياته وعصره و أراءه الفقهية " .

(٤) درء التعارض (١٧٤/٧) .

موقف علماء الإسلام من الاشتغال بعلم الكلام بقصد الرد على المخالفين :-

بعد هذا نأتى إلى موقف علماء السنة من الاشتغال بهذا العلم بقصد الرد على المخالفين من أهل البدع هل هو جائز أم ممنوع ؟

والجواب على ذلك أننا بعد ما عرفنا اتفاق العلماء على ذم الكلام وأهله<sup>(١)</sup> للأسباب التى ذكرتها وغيرها ، اختلفوا فى جواز الاشتغال به وبالتالى الرد على أهله إلى فريقين .

الفريق الأول :- فريق المجيزين .

ذهب قوم إلى جواز ذلك لكن بشرط<sup>(٢)</sup> أن يضطر أحد إلى الكلام فلا يسمع السكوت إذا طمع برد الباطل وصرف صاحبه عن مذهبه أو خشي ضلال عامة أو نحو هذا<sup>(٣)</sup> كما نقلنا ذلك عن ابن عبد البر .<sup>(٤)</sup> وكما يقول غيره . . " إلا أن يرى موضع حاجة يظن أنه إذا تكلم بالحق قيل منه ويحذر أنه يخطئ على الله فيرد الباطل بالباطل " <sup>(٥)</sup> وهو رأى ابن تيمية أيضا الذى كان يذهب إلى أنه يجوز مخاطبة أهل الأصلاح باصطلاحهم إذا احتيج إلى ذلك وكانت المعانى صحيحة وإنما كرهه الأئمة إذا لم يحتج إليه<sup>(٦)</sup> . من هذه الأقوال مجتمعة يتبين لنا أن هناك فريقا من العلماء يذهب إلى جواز الرد على أهل الأهواء ومجانلتهم ولكن ليس على إطلاقه إنما إذا طمع فى رد الباطل ورجا صرف مبطل عن عقيدته ومذهبه أو خشي فتنة العامة وضلالها .

هذا هو الشرط الأول الذى شرطه علماء السلف فى جواز الرد على أهل الأهواء ، أما الشرط الثانى فهو مترتب على الأول وهو أن يشترط فيمن يتولى جسدال المبتدعة أن يكون ملما بطرقهم حتى لا يقدروا عليه كما سبق ذكر ذلك فى قول

( ١ ) راجع هذا القول ص .

( ٢ ) مرت ترجمته .

( ٣ ) صون المنطق ( ٨٤ ) .

( ٤ ) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ( ٢٣ / ١ ) .

مالك رحمه الله في رسالته لأبن فروج .

فإن اعرفت المعاني التي يقصدونها ووزنت بالكتاب والسنة بحيث يثبت الحق البديهي اثبت الكتاب والسنة كان ذلك هو الحق (١) .

هذا هو رأى الفريق الأول وهو فريق المجوزين لأن يتولى فريق من الناس مجادلة المبتدعة بشرطين اثنين : الأول أن تدعو الحاجة الى ذلك والثاني أن يكون له علم بالرد حتى لا يخطئ فيرد الباطل بالباطل .

### الفريق الثاني :-

هو فريق المنانعين منعاً باتاً من الخوض في مجادلة المبتدعة وبالتالى تعلم طرقهم الكلامية ولم يستجبروا أن يقابلوا الفاسد بالفاسد ويردوا البدعة بالبدعة (٢) . حتى لو كان صاحبه يقصد به نصرته الكتاب والسنة .

---

(١) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول (٢٤/١) .

(٢) انظر رد التعارض (٢٨٨/٧) وسئل ابن مهدى عن رجل ألف كتاباً يرفيه

على الجهمية ، فأجاب رد عليهم بكتاب الله وسنة رسوله ؟ قالوا: بل بالرأى

والمعقول ، قال : أخطأ رد بدعة ببدعة انظر ترتيب المدارك (٤٠٣/١)

سير أعلام النبلاء (١٩٩/٩) .

وفى هذا يقول الإمام ابن رجب الحنبلى (ت ٧٩٥ هـ) <sup>(١)</sup> : " فأما الدخول ففى كلام المتكلمين والفلاسفة فشر محض وقل من دخل فى شىء من ذلك الا تلتطخ فى بعض أوضارهم بحال الإمام أحمد : لا يخلو من نظر فى الكلام أن متجههم ، وكان هو وغيره من أئمة السلف يحذرون من أهل الكلام وإن ذبوا عن السنة " <sup>(٢)</sup> .

ويقول الإمام الأجرى (ت ٣٦٠ هـ) <sup>(٣)</sup> : وكل من نسب أئمة المسلمين إلى أنهم مبتدع بدعة ضلالة فلا ينبغي أن يكلم ولا يسلم عليه ولا يناظر ولا يجادل " <sup>(٤)</sup> .

والسبب فى هذا التشديد من قبل هؤلاء العلماء ما كانوا يخشونه من الوقوع فى بدعتهم ، أو ما يصيبهم من أوضارهم ، وفوق ذلك ما يخشى عليهم من الفتنة يقول الأجرى " فإن قال قائل : فلم لا أناظره وأجادله وأرد عليه قوله ؟ قيل له : لا يؤمن عليك أن تناظره وتسمع منه كلاما يفسد عليك قلبك ويخدعك بباطله السبى زين له الشيطان فتهلك أنت " <sup>(٥)</sup> ويقول الامام الخطيب

(١) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين بن أحمد بن رجب الحنبلى المحدث الفقيه الزاهد ، ألف مؤلفات عديدة وجيدة ، وأكثر من الشيخوخة توفي سنة ٧٩٥ هـ .

مصادر ترجمته : الدرر الكامنة (٢/٤٢٨-٤٢٩) شذارات الذهيب

(٦/٣٣٩-٣٤٠) البدر الطالع (١/٣٢٨) الرسالة المتطرفة (١١١) ،

معجم المؤلفين (٥/١١٨) .

(٢) فصل - علم السلف علي الخلف (١٠٥) .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى الفقيه الشافعى المحدث كان صالحا

عباد الله مصنفات عديدة منها كتاب الشريعة ، جاور بمكة ثلاثين عاما ومها

توفى رحمه الله سنة ٣٦٠ هـ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٤/٢٩٢-٢٩٣) رقم : ٦٢٣ السيرة

(١٦/١٣٣-١٣٦) رقم : ٩٢٠ طبقات الشافعية (٣/١٤٩) رقم : ١٣٣

البداية (١١/٢٧٠) .

(٤) كتاب الشريعة (١/٣٤٠) صون المنطق (١٢٤) .

(٥) نفس المصدر (١/٣٤٠) .

(ت ٣٨٨ هـ) (١) في بيان السبب في ترك السلف النظر في علم الكلام ومناظرة أهله مبينا أن ذلك ليس عن عجز منهم " بل إنما تركوا هذه الطريقة وأعرضوا عنها لما تخوفوه من فتنتها وحذرهم من سوء مغبتها " (٢) .

بل إن مقاطعة هؤلاء المبتدعة فيها سد لباب الشر وإغلاق لطرق الفساد لأن في جدالهم وتكليمهم نشرًا لأفكارهم وفسادهم ، يقول الإمام اللالكائي (٣) :  
فما جنى على المسلمين جناية أعظم من مناظرة المبتدعة ولم يكن لهم قهرٌ وإنزال أعظم مما تركهم السلف على <sup>تلك</sup> الحالة يموتون من الغيظ كمدًا ودرًا ولا يجدون إلى إظهار بدعتهم سبيلًا حتى جاء المفرورون ففتحوا لهم إليها طريقًا ، وصاروا لهم إلى هلاك الإسلام دليلاً حتى كثرت بينهم المشاجرة وظهرت دعوتهم بالمناظرة وطرقست أسمع من لم يكن عرفها من الخاصة والعامة ومن هذه المفاصد التي ترتبت على الخوض مع المتكلمين ما كتبه المتكلمون في قضايا مختلفة " وتركوها بين أيدي الجماهير فأكسدت عليهم معتقداتهم وأثاروا الشبه في الإسلام بتصريحهم في الشرع بما لم يأذن به الله فإنه ليس في الشرع الحديث مثلاً عن الله بأنه مريد بإرادة حادثة ولا قديمة وما قاله المتكلمون في مسألة حدوث العالم ليس كذلك في شريعة المسلمين ولا يقوم عليه برهان " (٥)

(١) هو أبو سليمان أحمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي الخطابي ، كان ثقة شتاً تقياً ورعاً ، له تصانيف كثيرة في فنون عديدة وكانت له موهبة شعريّة ويكسب قوته من التجارة ، تصوف في آخر عمره ودخل رباط الصوتية توفي سنة ٣٨٨ وكانت ولايته سنة ٣١٩ .

مصادر ترجمته : المنتظم رين الجوزي (٣٩٧/٦) رقم ٣٣٣٣ وفيات الأعيان (٢/٢٣٤-٢١٦) رقم ٢٥٧ تذكرة الحفاظ (٣/١٠١٨-١٠٢٠) رقم ٩٥٠ طبقات الشافعية (٣/٢٨٢-٢٩٠) رقم ١٨١ شذرات الذهب (٣/١٢٧-١٢٨) معجم المؤلفين (٢/٦١) (٤/٧٤) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (٧/٢٨٦-٢٨٧) (٣) سبق ترجمته (٥) اكشف عن الدولة لابن رشد (٢٦-٢٧) (٤) صون المنطق (ص ١٠٧)

ويحدثنا الخطابي عن الطريقة التي سوغ بها العلماء اللجوء إلى جدال أهل البدع بعد أن يذكر الأئمة الماضين وإمساكهم عن ذلك: " فلما تأخر الزمان بأهله وفترت عزائمهم في طلب حقائق علوم الكتاب والسنة وقلت عنايتهم واعترضهم الملحدون وبشبههم والمتحذلقون بجدلهم حسبوا أنهم إن لم يردوهم عن أنفسهم بهذا النمط من الكلام ولم يدافعوهم بهذا النوع من الجدل لم يقووا بهم ولم يظهرُوا في الحجاج عليهم ، فكان ذلك ضلّة من الرأى وغينا فيه وخدعة من الشيطان والله المستعان " (١) .

وكان السبب في هجر أحمد بن حنبل للحارث المحاسبى (ت ٢٤٣ هـ) (٢) تصنيفه كتابا في الرد على المبتدعة ، حيث قال له : ويحك أأست تحكى بدعتهم أولا ثم ترد عليهم أأست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر فى تلك الشبهات فيدعوهم ذلك إلى الرأى والبحث " (٣) .

بعد ذكر الفريق الثانى وأدلتة يجد ربي أن أشير إلى أنه بالنظر إلى كلام الإمام ابن تيمية نلاحظ عليه أنه يوجه كلام المانعين بحيث يتفق مع كلام المجيزين حيث يقول فى ذلك : " إنهم لم يذموا الكلام لمجرد ما فيه من الأطلاحات أولفسيظ

(١) الغنية عن الكلام (١/ ٣٩-١٤٠) درء تعارض العقل والنقل (٧/ ٢٨٦-٢٨٧)

(٢) هو أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبى ، من شيوخ الصوفية . توفى سنة ٢٤٣ ببغداد .

مصادر ترجمته : طبقات الشافعية (٢/ ٢٧٥-٢٨٤) رقم : ٦٥ شمسذرات الذهب (٢/ ١٠٣) طبقات الصوفية السلمى (٥٦-٦٠) رقم : ٦ ، ميزان الاعتدال (١/ ٤٣٠-٤٣١) رقم : ١٦٠٦ .

(٣) اخفاء علوم الدين (١/ ١٦٤) وكذلك طبقات الشافعية (٢/ ٢٧٨) .



كلفظ الجوهر والعرض والجسم وغير ذلك بل لأن المعانى التى يعبرون عنها بهذه العبارات فيها من الباطل المذموم من الأدلة والأحكام ما يجب النهى عنه .

ثم يقول . فإذا عرفت المعانى التى يقصدونها ووزنت ذلك بالكتاب والسنة بحيث يثبت الحق الذى أثبتته الكتاب والسنة كان ذلك هو الحق " (١)

ويقول فى موضع آخر فى توجيه هذا المنع أيضا " والمقصود أنهم نهوا عن المناظرة من لا يقوم بواجبها أو مع من لا يكون فى مناظرته مصلحة راجحة أو فيها مفسدة راجحة فهذا أمور عارضة تختلف باختلاف الأحوال ."

هذه خلاصة الحديث فى هذه المسألة التى يترجح عندنا فيها مذاهب الفريق المجيز إذا غرضنا الطرف عن توجيه ابن تيمية للكلام الفريق الثانى وذلك نظرا لأدلتهم القوية من الكتاب والسنة وعمل السلف والله أعلم . عود إلى التحدث عن الإمام مالك فى آرائه العقدية :

وإذا كان الإمام مالك رحمه الله يكره الكلام فى دين الله وفى صفات الله عز وجل فإنه اضطر بتعبير ابن عبد البر - إلى بيان رأيه فى هذه المسائل ، ولم يكن ذلك من فراغ ولكن كان عن علم وله راية ، فقد بينت من قبل كيف كان يحذر من أن يتولى الرد على المبتدعة غير المتمكن المتمرس ومن هنا فإن مالكا كان له علم بالرد على المخالفين من أهل الفرق . فمن أين حصل على هذا العلم ؟ .

الروايات تشير إلى ابن هرمز (ت ٤٨ هـ) (٢) الذى لا زمه الإمام مالك سبع

(١) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول (٢٤/١) .

(٢) هو الإمام أبو بكر عبد الله بن يزيد بن هرمز الأصم ، أحد الأعلام عدا له فصى التابعين كان يتعبد ويتزهد وكان مالك يجالسه كثيرا وقال : كنت أحسب أن اقتدى به توفى سنة ١٤٨ هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ البخارى (٢٢٤/٥-٢٢٥) رقم : ٧٣٣ الجيسنجى والتعديل (١٩٩/٥) رقم : ٩٢٤ سير أعلام النبلاء (٣٧١-٣٨٥) رقم :

سنيين وقيل ثمان لم يخلطه بغيره <sup>(١)</sup> هذا الرجل الذي تأثر به مالك تأثرا بالفسا هو الذي أخذ عنه هذا العلم كان كما يقول مالك نفسه من أعلم الناس بالرد على أهل الأهواء وما اختلف فيه الناس <sup>(٢)</sup> وذكر أنه كان يأتيه إلى بيته بكرة فما يخرج ممن عنده حتى الليل <sup>(٣)</sup> .

ومن هنا فلاعجب أن نجد للأمام مالك رسالة في الرد على أهل الأهواء هي من خيار الكتب الدالة على سعة علمه في هذا المجال <sup>(٤)</sup> ، إلا أن هذه الرسالة لم تصلنا ولو وصلتنا لاستطعنا أن نتعرف من خلالها على المواضيع التي تدور حولها .

ونخرج بآلتالي بفكرة واضحة عن منهجه في العقائد وفي الرد على المخالفين من أهل الأهواء ولكن عدم وصول هذه الرسالة إلينا لا يعنى أننا لم نصل إلى معرفة آرائه في هذا الجانب ، بل إن المطلع على ترجمته وأقواله في المصادر المختلفة يستطيع أن يكون لديه فكرة ولو جزئية عن منهجه في العقائد .

---

== ١٥٩ وانظر المجلة التاريخية المصرية ( ٢ / ١٩٥٨ / ص ٥٥ ) .  
 جمال الشيال . من أعلام الاسكندرية في العصر الاسلامي عبد الرحمن بن هرمز الأعرج التابعي الجليل .

- ( ١ ) الإمام مالك لأبي زهرة ( ٨٩ ) .
- ( ٢ ) كتاب الجامع لأبن أبي زيد ( ١٤٩ ) .
- ( ٣ ) الإمام مالك لأبي زهرة ( ٨٩ ) .
- ( ٤ ) الإمام مالك لأمين الخولي ( ٧١ ) .

ومن خلال اطلاعي على المصادر المختلفة بهذا الشأن وجدت أن الأمام مالك<sup>عليه السلام</sup> في كل المواضع المتصلة بالعقيدة تقريبا وفيما يلي من البحث أحاول أن أتعرض لأرائه فيها وهذه المسائل هي :

- ( ١ ) البدعة عموما
- ( ٢ ) والأيمان
- ( ٣ ) القدر
- ( ٤ ) صفات الله تعالى ومنهـ
- ( ٥ ) رؤية الله تعالى .
- ( ٦ ) التفاضل بين الصحابة .
- ( ٧ ) موقفه من التصوف وغيرها من المسائل التي تتصل بالعقيدة والتي سوف أتعرض لها بالحديث ان شاء الله .

وبعد فلم يبق أمامي إلا أن أعرض لأرائه تلك وبإيجاز شديد لأن الغرض من البحث هو بيان تأثير الإمام مالك في أتباعه من علماء المغرب وليس القصد دراسة شخصيته \* \* موقف الإمام مالك من البدعة :

#### ( ١ ) تعريف البدعة :-

أما في اللغة فالأصل فيها الاختراع على غير مثال سابق .  
قال في الصحاح : " أبدعت الشيء اخترعته لا على مثال ، والله تعالى بديع السماوات والأرض والبديع المبتدع . والبديع : المبتدع أيضا " ( ١ ) .  
ويقول الأمام الشاطبي ( ت ٧٩٠ هـ ) ( ٢ ) في تعريف البدعة في اللغة

- ( ١ ) الصحاح للجوهري ( ١١٨٣ / ٣ ) .
- ( ٢ ) هو الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي الأندلسي من أعـلام الأندلس في القرن الثامن شهد له كثير من العلماء بالفضل وهو من أفراد العلماء المحققين الأثبات ، وكان أصوليا ومفسرا وفقهيا ومحدثا ولغويـا نظارا ، وله مؤلفات بارعة منها : الموافقات في الأصول وكتاب الاعتصام توفي سنة ٧٩٠ هـ .

مصادر ترجمته : شجرة النور الزكية ( ٢٣١ ) رقم : ٨٢٨ فهرس الفهارس

وأصل مادة بدع للاختراع على غير مثال سابق ومنه قوله تعالى : ( بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ) البقرة : ١١٧ ، أى اخترعها على غير مثال سابق متقدم ، وقوله تعالى : ( قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ) الأحقاف : ٩ ، أى ما كنت أول من جاء بالرسالة من الله إلى العباد بل تقدمنى كثير من الرسل ويقال ابتدع فلان بدعة يعنى ابتدأ طريقه لم يسبقه إليها سابق . . . ( ١ ) .

هذا فى اللغة ، أما تعريف البدعة فى الاصطلاح فهى : " طريقة فى الدين مخترعة تضاهى الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة فى التعبد لله سبحانه " ( ٢ ) والفرق بين التعريفين " أن البدعة فى الشرع مذمومة بخلاف اللغة فإن كل شئ أحدث على غير مثال سابق يسمى بدعة سواء كان محمودا أو مذموما . " ( ٣ )

فالبدعة على هذا إنما يقصد منها صاحبها الزيادة فى التعبد والتقرب إلى الله تعالى كما قال تعالى : ( وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ) ( الحديد : ٢٧ ) ، أى أنهم قصدوا بذلك رضوان الله فما قاموا بها التزموه حق القيام . وهذا ذم لهم من وجهين .

== الكتانى ( ١٩١ / ١ ) رقم : ٥٥ نيل الأبتهاج للتبكتى ( ٤٦ ) . برنامج  
المجارى ( ١١٩ - ١٢٢ ) رقم : ٤ معجم الموفيين ( ١١٨ / ١ ) مقدمة  
الدكتور أبى الأوفى على كتاب الأوفى والاشادات للشاطبى .

( ١ ) الاعتصام للشاطبى . ( ٣٦ / ١ ) .

( ٢ ) الاعتصام ( ٣٧ / ١ ) .

( ٣ ) فتح البارى ( ٢٥٣ / ١٣ ) والأستاذ كار ( ٢٣٢ / ٢ ) .

أحد هما : الابتداع فى دين الله مالم يأمر به الله .

الثانى : عدم قيامهم بما التزموه مما زعموا أنه قرينة يقربهم الى الله عز وجل (١)

فصاحب البدعة يقع فى المحذور من هذا الباب - حيث يحاول أن يزيد على القدر الذى حدده الشارع ظناً منه أنه بذلك يزيد قرينة إلى الله وما يرى أن ذلك منه يعد اتهاماً للسلف الصالح وهو " أكبر ناقض لشرعة المهديين ، ~~حيث~~ أن استحسان مالم يأت بتحسينه نقل ، ورد ما ثبت بنقل العدل " (٢) ، ووجه ذلك أن نبينا صلى الله عليه وسلم لم ينتقل إلى الرفيق الأعلى ، حتى أكمل الله به الدين وأتم به النعمة ، فقال تعالى : ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ) ( المائدة : ٣ ) . وهى دليل على أنه تعالى أكمل الدين للمؤمنين فلا يحتاجون معه إلى زيادة أبداً (٣)

فمن أراد أن يتقرب إلى الله بغير ما فرضه الله وبينه رسوله صلى الله عليه وسلم ، فكأنما أراد أن يتقرب بشئٍ قصر عنه النبى صلى الله عليه وسلم والصحابه رضى الله عنهم وهذا هو الباطل بعينه ولذلك كان السلف الصالح يحذرون من الوقوع فى مثل هذا الضلال ، كما نقل عن مالك أنه قال : " من ابتدع فى الاسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم خان الرسالة ، لأن الله يقول ( الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ) فما لم يكن يومئذ دينا فلا يكون اليوم دينا " (٤) .

والنبى صلى الله عليه وسلم كان شديد الحرص على تربية أتباعه على هذه المفاهيم شديد الغضب على من يرتكب مثل هذه الأخطاء كما جاء ذلك فى حديث أنس رضى الله عنه (٥) ، أن نفرا من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم سألوا بعض

(١) تفسير ابن كثير (٤/٤٩٢) ط دار الفكر (١٤٠٨/١٩٨٨) .

(٢) عقد الزيرجد فى تحية أمة محمد السيوطى (ص ٥) الأمر بالمعروف والنهى عن

المنكر للسيوطى (٦) .

(٣) تفسير ابن كثير (١/٢٠) .

(٤) الاعتصام (١/٤٩) .

(٥) هو أنس بن مالك بن النضر الأنصارى ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم

أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر، فلما أخبرتهم كأنهم تقالوها فقالوا : وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال أحدهم : أما أنا فأصلي الليل أبداً وقال آخر: أما أنا فصوم الدهر ولا أفطر وقال آخر: أنا أعتزل النساء فلا أتزوج النساء أبداً .

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : " ما بال أقوام يقولون كذا وكذا ؟ أما والله أنى لأخشاكم لله وأتقاكم له ولكنى أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني " (١) .

وقد ورد في ذم البدع أحاديث وآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين نقلها الإمام الشاطبي (٢) وغيره ، فورد بعضها هنا للتنبيه فقط .  
فأما الأحاديث فقد ورد في الصحيح من حديث عائشة رضي الله عنها (٣) أن

== وخادمه روى عنه وعن أبي بكر وعمر وعثمان وابن مسعود وغيرهم ، وعنه الحسن وأبو بكر المزني وقتادة والزهري وغيرهم ولد بالمدينة ونزل بالبصرة واستقر بها وبها توفي سنة ٩٣ .

مصادر ترجمته : الإصابة ( ١ / ٧١٠-٧٢ ) رقم : ٢٧٧ تهذيب التهذيب ( ١٠٤ / ١ ) أسد الغابة ( ١ / ١٥٢-١٥٠ ) رقم : ٢٥٨ .

(١) أخرجه البخاري في كتاب النكاح (باب الترغيب في النكاح) رقم : ٥٦٣ . الفتح ( ١٠٤ / ٩ ) ومسلم في كتاب النكاح (باب استحباب النكاح لميتة نفسه إليه ووجد موءنة) ( ٢ / ١٠٢٠ ) رقم : ١٤٠١ . والنسائي في كتاب النكاح (باب الحث على النكاح) ( ٦ / ٤٩-٥٠ ) وأحمد في المسند ( ٣ / ٢٤١-٢٥٩ ) ، ( ٢٨٥ ) .

(٢) الاعتصام ( ١ / ٦٨ ) وما بعدها .

(٣) هي أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر رضي الله عنهما ، تزوجها النبي ﷺ السلام قبل الهجرة ومنى بها بعدها وهي من أكثر الصحابة رواية قال عنها ==

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " وفي رواية : " من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد " (١) أى مردود عليه .

قال الإمام الشاطبي : " وهذا الحديث عهد العلماء للملك الإسلام لأنه جمع وجوه المخالفة لأمره عليه السلام ويستوى في ذلك ما كان بدعة أو معصية " (٢) .  
وأخرج الإمام مسلم ( ت ٢٦١ هـ ) (٣) عن جابر بن عبد الله (٤)

عطاء : " كانت عائشة من أفقه الناس وأعظم الناس وأحسن الناس رأياً " رويت بالألف فبرأها الله منه وجلد النبي الذين ولغوا في ذلك . كانت أحب الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . توفي عنها النبي وهي ابنة ثمانى عشرة سنة . شاركت في وقعة الجمل ، خرجت لتصلح بين الفئتين المتقاتلتين توفيت رحمه الله ورضي الله عنها سنة ٥٧ هـ ودفنت بالبقيع  
مصادر ترجمتها : طبقات ابن سعد ( ٨ / ٥٨ - ٨١ ) حلية الأولياء ( ٢ / ٤٣ - ٥٠ ) رقم : ١٣٤ اسد الغابة ( ٧ / ١٨٨ - ١٩٢ ) رقم ٧٠٨٥ البصائر ( ١٣٤ - ١٣٥ ) رقم : ١٩٠ .  
والنهاية ( ٨ / ٩٤ - ٩١ ) سير أعلام النبلاء ( ٢ / ١٣٥ - ٢٠١ ) رقم : ١٩٠ .  
الأصابة ( ٤ / ٣٥٩ - ٣٦١ ) رقم : ٧٠٤ تهذيب التهذيب ( ١٢ / ٤٣٣ - ٤٣٦ ) رقم : ٢٨٤١ .

- (١) سبق تخريجه ( ص ٥٨ )
- (٢) الاعتصام ( ١ / ٦٨ ) .
- (٣) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري أحد الأئمة الحفاظ صاحب المصنف المشهور بصحيح مسلم ثاني كتاب بعد صحيح البخاري ، روى عن خلق لا يحصون كثرة وروى عنه مثلهم . توفي سنة ٢٦١ هـ ، وكانت ولادته سنة ٢٠٤ هـ .

مصادر ترجمته : الجرح والتعديل ( ٨ / ١٨٢ - ١٨٣ ) رقم : ٧٩٧ تاريخ بغداد ( ١٣ / ١٠٠ - ١٠٤ ) رقم : ٧٠٨٩ سير أعلام النبلاء ( ١٣ / ٥٥٢ - ٥٨٠ ) رقم : ٢١٧ تهذيب التهذيب ( ١٠ / ١٢٦ - ١٢٨ ) رقم : ٢٢٦ .

- (٤) هو الصحابي الجليل جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام - بن كعب بن غنم الأنصاري السلمي ، أحد أكثرين للرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رضى الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في خطبته : " أما بعد  
فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ، صلى الله عليه وسلم ،  
وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة .<sup>(١)</sup>

وعن أبي هريرة <sup>(٢)</sup> رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
" من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من يتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم  
شيئا ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من يتبعه لا ينقص ذلك من  
آثامهم شيئا " <sup>(٣)</sup> .

== شهد العقبة وأكثر المشاهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ، كانت له بعد  
وفاة النبي حلقة في المسجد النبوي يؤخذ عنه فيها العلم ، توفي سنة  
٥٧٦هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٢٠٧ / ٢ ) رقم : ٢٢٠٨ الجرح والتعديل  
( ٤٩٢ / ٢ ) رقم : ٢٠١٩ ، السير ( ١٨٩ - ١٩٤ ) رقم : ٣٨ ، الأصابة  
( ٢١٣ / ١ ) رقم : ١٠٢٦ .

( ١ ) أخرجه مسلم في كتاب الجمعة ( باب تخفيف الصلاة والخطبة ) رقم الحديث :  
٨٦٧ صحيح مسلم ( ٥٩٢ / ٣ ) .

( ٢ ) هو الصحابي الجليل عبد الرحمن بن صخر الدوسي أبو هريرة كان من أحفظ  
الصحابة لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة مهاجرا عام  
خيبر ولازم النبي صلى الله عليه وسلم ، وصير على الجوع ودعاه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالحفظ

مصادر ترجمته حلية الأولياء ( ٣٧٦ - ٣٨٥ ) رقم : ٨٥ سير أعلام النبلاء  
( ٥٧٨ - ٦٣٢ ) رقم : ١٣٦ الاصابة في معرفة الصحابة ( ٢٠٢ - ٢١١ )  
رقم : ١١٩٠ ، أسد الغابة ( ٣١٨ - ٣٢١ ) رقم : ٣١٩ تهذيب  
( ٢٦٢ - ٢٦٧ ) رقم : ١٢١٦ .

( ٣ ) أخرجه مسلم في كتاب العلم ( باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى  
هدى أو ضلالة ) رقم الحديث : ٢٦٧٤ ، انظر صحيح مسلم ( ٢٠٦٠ / ٤ ) .



وعن ابن مسعود (١) ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، " أنا فرطكم على الحوض وليختلجن رجال دوني فأقول يارب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك " (٢)

== وأبوداود فى كتاب السنة (باب لزوم السنة) رقم: الحديث: ٤٦٠٩ سببن  
أبى داود (٢٠١/٤) والترمذى فى كتاب العلم (باب فيمن دعا الى هدى  
فاتبع أو الى ضلالة رقم: ٢٦٧٤ سنن الترمذى (٤٢/٥) . وابن ماجه  
فى المقدمة (باب من سن سنة حسنة أو سيئة) رقم: ٢٠٦ . سنن ابن ماجه  
(٧٥/١) والإمام احمد فى المسند (١٨/٣) .

(١) هو الصحابى الجليل أوعبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل بن غافل  
الهندلى أسلم قديما فى مكة وهو أول من جهر بالقرآن بمكة حتى أودى فبى  
ذلك ، خدم الرسول صلى الله عليه وسلم وهاجر الهجرةتين شهد بسدرا  
وأخذاً وسائر المشاهد وكان من أعلم الصحابة بالقرآن والتفسير وجهه عمر  
إلى الكوفة يعلم الناس واستقدمه عثمان فى خلافته إلى المدينة ومها توفى  
سنة ٣٢ .

مصادر ترجمته: حلية الأولياء (١٢٤-١٣٩) رقم: ٢١ ، أسد الغابية  
(٣/٣٨٤-٣٩٠) رقم: ٣١٧٧ سير أعلام النبلاء (١/٤٦١-٥٠٠) رقم: ٨٧ ،  
الأضابة فى معرفة الصحابة (٢/٣٦٨-٣٧٠) رقم: ٤٩٥٤ .

(٢) أخرجه الإمام البخارى فى كتاب الرقائق (باب فى الحوض) رقم الحديث: ٦٥٧٦  
انظر الفتح (٤٦٣/١١) وفى كتاب الفقه (باب ما جاء فى قول الله  
تعالى : (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) رقم الحديث  
٤٠٧٩ الفتح (٣/١٣) . وأخرجه الامام أحمد بمعناه : رقم الحديث  
٣٦٣٩ المسند (٥/٢٣١) بتحقيق أحمد شاكر والإمام مسلم فى كتاب  
الإمارة (باب الناس تبع لقريش والخلافة فى قريش) رقم الحديث ١٨٢٢ .  
صحيح مسلم (٣/١٤٥٣-١٤٥٤) .

هذا عن الأحاديث ، أما الآثار عن السلف من الصحابة والتابعين فسمي  
كثيرة أيضا من ذلك ما روى عن حذيفة بن اليمان <sup>(١)</sup> رضى الله عنه أنه أخذ حجريين  
فوضع أحدهما على الآخر ثم قال لأصحابه : " هل ترون ما بين هذين الحجريين من  
النور قالوا : يا أبا عبد الله ما نرى بينهما من النور إلا قليلا قال : والذي نفسى بيده  
لتظهرن البدع حتى لا يرى من الحق إلا قدر ما بين الحجريين من النور . والله لتفشون  
البدع حتى إذا ترك منها شيء قالوا : تركت السنن " <sup>(٢)</sup> .

وعن ابن عباس <sup>(٣)</sup> ، رضى الله عنهما قال ما يأتي على الناس عمام  
إلا أحد ثوا بدعة وأماتوا سنة حتى تحيا البدع وتموت السنن " <sup>(٤)</sup> .

وعن ابن مسعود <sup>(٥)</sup> ، رضى الله عنه - قال : " الاقتصاد فى السنة خير من

( ١ ) هو الصحابى الجليل حذيفة بن حنظل بن جابر العيسى ، واليمان لقب أبيه  
حنظل ، وهو صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنافقين فقصده  
أخبره بأسمائهم واستكنهم فحفظ / سر رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيد  
أحدا - وولاه عمر بن الخطاب المدائن فقام بالخلافة أحسن قيام وفتح همدان  
والرى وسندان وصالحه صاحب نهاوند توفى رضى الله عنه فى المدائن  
سنة ٣٦ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٩٥-٩٦ / ٣ ) رقم : ٣٣٢ ، الجرح والتعديل  
( ٢٥٦ / ٣ ) حلية الأولياء ( ٢٧٠-٢٨٣ / ١ ) رقم : ٤٢ أسد الغابية  
( ٤٦٨-٤٧٠ / ١ ) رقم : ١١١٣ السير ( ٣٦١-٣٦٩ / ٢ ) رقم : ٧٦ .

( ٢ ) انظر الاعتصام ( ٧٨ / ١ ) .

( ٣ ) سبقت ترجمته .

( ٤ ) رواه الهيثمى فى مجمع الزوائد ( ١٨٨ / ١ ) وقال : رواه الطبرانى ورجاله  
موثقون وهو فى المطالب العالية لأبن حجر رقم : ٢٩٦٤ ، المطالب العالية

( ٩٠ / ٣ ) وهو فى الاعتصام الشاطبى ( ٨٢ / ١ ) .

( ٥ ) سبقت ترجمته .

الأجتهاد في البدعة " (١) .

وعن الحسن البصري (٢) (ت. ١١٠ هـ) ، قال : " صاحب البدعة لا يسجد ان

اجتهاداً ضياعاً وصلاة الا ازالة من الله بعداً " (٣) .

هذه بعض الأحاديث وبعض الآثار في ذم البدع وأهلها وهي كلها تحذير  
كما رأينا من الوقوع في البدعة لأنها هدم للدين ، وصد عن السنة التي أمرنا أن  
نتمسك بها لأن فيها النجاة في الدنيا والآخرة .

ومن هنا وجدنا الإمام مالكا رحمه الله - من أشد الناس تحذيراً من البدع  
مهما كانت صغيرة وكانت مواقف مع المبتدعة مشهودة وقد نقل إلينا من تلك المواقف  
شيء كثير . فمن ذلك ما رواه أبو مصعب الزبيري (٤) صاحب مالكا في تخوف مالكا  
من البدعة وإشفاقه منها قصته مع إمام من أئمة السنة وهو عبد الرحمن بن مهدي (٥)

(١) أخرجه اللالكائي في ( شرح أصول اعتقاد أهل السنة ) ( ١ / ٥٥٥ ، ١٨٨ هـ ،

والدارمي في السنة رقم ٢٢٣ هـ ، والحاكم في المستدرک ( ١ / ١٠٣ ) والبيهقي

في السنن الكبرى ( ٢ / ١٩ ) وهو في المطالب العالية من طريق عبد الرحمن

بن يزيد مرفوعاً رقم : ٢٩٦٣ المطالب ( ٣ / ٩٠ ) وقال عنه الحاكم صحيح على

شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي وهو في زوائد الهيثمي ( ١ / ١٧٣ ) قال

عنه الهيثمي " فيه محمد بن بشير الكندي ، قال يحيى بن معين ليس بثقة " .

(٢) هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار البصري ولد بالمدينة سنة ٢١

كان والده مولى من ميسان أحضر إلى المدينة زمن الفتح نشأ الحسن البصري

بوادى القرنى ثم انتقل إلى البصرة روى عن عدد من الصحابة وأكثر مروياته عن

أنس بن مالك وكان عالماً ورعاً شجاعاً ، توفي رحمه الله بالبصرة سنة ١١٠ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٧ / ١٥٦ - ١٧٨ ) المعارف لابن قتيبة

( ٢٢٥ ) حلية الأولياء ( ٢ / ١٣١ - ١٦١ ) رقم : ١٦٩ سير أعلام النبلاء

( ٤ / ٥٦٣ - ٥٨٨ ) رقم : ٢٢٣ تهذيب التهذيب ( ٢ / ٢٦٣ - ٢٧٠ ) رقم : ٤٨٨

فوائد سركين ( ١ / ١٤٩ - ١٤٠ ) .

(٣) انظر ابن وضاح في البدع ( ص ٢٧ والاعتصام ( ١ / ٨٢ ) وروى مرفوعاً وهو منكر

انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ( رقم : ١٤٩٣ ( ٣ / ٦٨٤ ) .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) سبقت ترجمته .

رحمه الله - حين قدم المدينة فصلى ووضع رداءه بين يدي الصف فلما سلم الإمام  
 رمقه الناس بأبصارهم ورمقوا مالكا وكان قد صلى خلف الإمام ، فلما سلم قال مالك :  
 مَنْ هَا هُنَا من الحرس ؟ فجاءه نفسان ، فقال : هذا صاحب هذا الثوب فاحبسناه  
 فحبس . فقيل له : إنه ابن مهدي . فأرسل إليه وقال : أما خفت الله واتقيته أن وضعت  
 ثوبك بين يديك في الصف وشغلت المصلين بالنظر إليه وأحدثت في مسجدنا شيئا  
 ما كنا نعرفه ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من أحدث في مسجدنا هذا  
 حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين " (١) فبكى ابن مهدي وألقى على  
 نفسه أن لا يفعل ذلك أبدا في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولا في غيره (٢) .  
 وفي رواية أخرى : قال ابن مهدي : يا أبا عبد الله إنه كان يوما حارا كما رأيت  
 فتقلدائي على ، فقال مالك : الله ما أردت بذلك الطعن على من مضى والخلاف  
 عليهم . قال الله . قال مالك : خليه (٣) . وهناك واقعه أخرى أوردها ابن  
 العربي (٤) بتفسيره لقوله تعالى ( فَلْيُحَذِّرِ الدِّينَ يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ  
 فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) النور : ٦٣ .  
 وهي أن مالكا أتاها رجل فقال : يا أبا عبد الله من أين أحرم ؟

---

( ١ ) الحديث بهذا اللفظ لم أعثر عليه وإنما الموجود " المدينة حرام ما بين غير إلى  
 كذا فمن أحدث فيها حدثا أو آذى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة  
 والناس أجمعين " أخرجه البخاري في الجزية (باب ذمة المسلمين وجوارهم  
 واحدة) رقم : ١٨٧ (الفتح ٤ / ٨١) ، وسلم في الحج (باب فضل المدينة)  
 رقم الحديث ١٣٧٠ .

( ٢ ) الاعتصام (١ / ١١٨) .

( ٣ ) المدارك (١ / ١١٧) .

( ٤ ) هو الامام أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن العربي المعافيسي  
 الأشبيلي المالكي ، ولد سنة ٤٦٨ هـ ، بأشبيلية كان اماما في الأصول

قال : عن ندى الحليفة <sup>(١)</sup> ، من حيث أحرم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال الرجل : إني أحب أن أحرم منى المسجد ، فقال : لا تفعل فإني أخاف عليك الفتنة قال الرجل ، وأى فتنة هذه ؟ إنما هي أميال أزيد ها ، فقال الإمام مالك عند ذلك : وأى فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة تقصر عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أما سمعت الله يقول : ( فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) النور ٦٣ .

وهذه الفتنة التي ذكرها مالك - رحمه الله - تفسيرا للآية الكريمة هي شأن أهل البدع وقاعدتهم التي يؤسسون عليها بنيانهم ، فإنهم يرون أن ما ذكره الله فسي كتابه وما سنه نبيه صلى الله عليه وسلم دون ما اهتموا إليه بعقولهم .  
وفى مثل ذلك يقول الصحابي الجليل عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه <sup>(٢)</sup>  
حينما مربيهم رجل يقول لهم : رحم الله من قال : كذا وكذا مرة ( سبحان الله ) فيقول القوم . ويقول رحم الله من قال كذا وكذا مرة ( الحمد لله ) . يقول ابن مسعود : لقد هديتم لما لم يهتد له نبيكم وإنكم لتمسكون بذنوب ضلالة " <sup>(٣)</sup>

== والفروع . رحل الى المشرق فلقى في رحلته كثيرا من العلماء الأعلام واخذ عنهم منهم أبو حامد الغزالي والطرطوشي وغيرهما . وأخذ عنه عدد كبير منهم القاضي عياض ، ألف في جميع فنون العلم من مؤلفاته أحكام القرآن ، أنوار الفجر قانون التأويل ، عارضة الأخوذي ، العواصم من القواصم . توفي سنة ٥٤٣ هـ .  
مصادره ترجمته : وفيات الأعيان ( ٢٩٦-٢٩٧ ) رقم : ٦٢٦ نفع الطيسب ( ٢٥٤-٤٣ ) رقم : ٨٨ سيرة أعلام النبلاء ( ١٩٧-٢٠٤ ) رقم : ١٢٨ .  
التاج المكلل ( ٢٨٥-٢٨٠ ) رقم : ٣٠٨ ، وانظر الدراسة التي قدمها عنه الدكتور عمار طالبي في آراء أبي بكر بن العربي الكلامية الجزء الأول وكذلك مقدمة كتاب قانون التأويل .

( ١ ) هو ميقات أهل المدينة للحج والعمرة وقته لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

( ٢ ) سبقت ترجمته .

( ٣ ) الاعتصام ( ١٣٢-١٣٣ ) وأخرجه الدارمي في السنن ( ٦٨-٦٩ ) :

وهذا الذي ذهب إليه مالك في تفسير الآية الكريمة يدل على علمه الواسع بدقائق القرآن <sup>(١)</sup> وسيأتى في ثنايا هذا البحث ما يدل على ذلك أكثر فأكثر وكانت أكثر مواقفه قوة وصلابة وجراءة تلك التي كانت موجهة ضد المبتدعة من أهل الفرق الذين أحدثوا في دين الله أمورا لم يأت بها الله تعالى ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد أحدثت هذه البدع التي أحدثوها في دين الله شرخا كبيرا في جسد الأمة الإسلامية . وما هذه الانقسامات وهذه الصراعات التي تنهك قوة المسلمين إلا نتيجة لما أحدثته تلك الفرق من البدع في دين الله . إن الإسلام الذي جاء به نبينا صلى الله عليه وسلم واحد وكتابه واحد هو القرآن الكريم

- 
- == وابن وضاح في البدع ( ٨-١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ) من طرق عدة عن ابن مسعود ( وابن الجوزي في تلبيس إبليس ( ص ١٦-١٧ ) .
- ( ١ ) في مناظرة للأمام الشافعي مع محمد ابن الحسن صاحب أبي حنيفة - رحمهم الله جميعا - قال الشافعي : هل صاحبكم ( يعني أبا حنيفة ) أعلم بكتاب الله أم صاحبنا ( يعني مالكا ) ، قال محمد بن الحسن ، بل صاحبكم . انظر الحلية ( ٦ / ٣٢٩ ) . ومن هذا القبيل ما نقله الشاطبي عن الإمام مالك أنه حمل قوله تعالى ( يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ) إلى قوله بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ( على أهل الاختلاف من أهل الأهواء ، قال مالك " ما آية في كتاب الله أشد على أهل الاختلاف من هذه الآية . انظر الاعتصام ( ١ / ٥٦ ) .
- ويقول الامام أبو عمرو البهلول بن عمرو بن صالح بن عبيدة التجيبي ( ت ٢٣٤ هـ ) " ما رأيت أنزع بآية من كتاب الله عز وجل من مالك . معالم الإيمان ( ٢ / ٦٧ ) .

الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وهو الكتاب الذى أنزله الله لهداية البشرية لا لضلالها ولجمع المسلمين وتوحيد كلمتهم لا لتفرقهم وتناذبهم ، وهو الذى جمع الله به بين أقطاب العرب حتى أصبحوا أمة واحدة بعد أن كانوا أمما متفرقة متناحرة يقتل أحد هم الآخر لأسباب تافهة .

ان المتتبع لسيرة السلف الصالح رضى الله عنهم لا يكاد يعثر على نقاش واحد دار بينهم فى مسائل العقيدة " ولم يستفسروا عن شئ بصددها كما كانوا يفعلون فى شأن الزكاة والصيام والحج وما إليه ، ولم يرد فى روايت الحديث وآثار السلف أن صحابيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفات الله أو اعتبرها صفات ذات أو صفات فعل <sup>(١)</sup> ، لما كان يعترى هذا الجانب عندهم من الوضوح الذى لا لبس فيه ولا غموض . فكان موقفهم نحوها التسليم بكل ما جاء به النبى صلى الله عليه وسلم من عند الله تعالى . . . وكانوا كلهم على إثبات ما نطق به الكتاب العزيز والسنة النبوية كلمتهم واحدة من أولهم إلى آخرهم " <sup>(٢)</sup> ، تلك سيرتهم ، رضى الله عنهم مع قريبهم من الوحي وعلمهم بأسرار اللغة العربية التى هى لغة القرآن . والسند الذى ساعدهم على هذا السلوك عدة عوامل .

أول هذه العوامل أن الصحابة عايشوا الرسول صلى الله عليه وسلم وأدركوا زمان الوحي وشرف الصحبة وأزال نور الصحبة عنهم ظلمة الشكوك والأوهام <sup>(٣)</sup> (٢) أنهم انصرفوا للفتوح بكل إيمانهم فلم يبق لديهم متسع من الوقت لمثل تلك المباحث .

(٣) حمتهم سليقتهم اللغوية من الوقوع فى الخلط بين مستويات اللغة فكانت لهم القدرة على التصرف فى فهمها والتعامل مع النص القرآنى .

(١) الخطط للمقرئى (٣٥٦/٢) ط بولاق سنة ١٢٢٠ .

(٢) اعلام الموقعين (٤٩/١) .

(٣) مفتاح دار السعادة لطاش كبرى زاده (٣٢/٢) .

وظل الأمر كذلك حتى نبتت نابتة في الإسلام تجادل في دين الله وتشكك في عقائد المسلمين وكان ذلك نتيجة لتساع رقعة الفتوحات الإسلامية ودخول الناس في دين الله أفواجا وكان فيمن دخل في هذا الدين قوم ليس حبا فيهم ولكن دخلوا هذا الدين وهم يحملون معهم أوزار الجاهلية التي تربوا فيها ورضعوا من لبنها من حقد دين لهذا الدين . ووثنية متأصلة في قلوبهم فسأوا أن هدم صرح هذا الدين لا يتم من خارجه بل يجب أن يكون من داخله كالجرثومة التي تسكن جسم الإنسان ولا تزال تتخرف فيه حتى ترديه قتيلا .

وهكذا بدأت سلسلة الكيد للإسلام ولا تزال مستمرة إلى يومنا هذا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وإذا كان أولئك قد أثاروا شبهات حول العقيدة فإن أحقادهم اليوم يشيرون شبهات حول الإسلام نفسه وحول رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم لذلك يمكننا أن نقول : لو وجه لأى دين أو أى نظام فى الكون عشرين معشار ما وجه للإسلام من سهام لانهار ، أما الإسلام فلم تزد تلك السهام إلا شموخا وعظمة فى نفوس الناس ( وَيُكْرَهُنَّ وَيُكْرَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ غَيْرُ الْمَاكِرِينَ ) الأنفال : ٣٠ .  
( يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ) التوبة : ٣٢ ، ( هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ) الصف : ٩ .

ويلخص لنا الامام ابن ابي زيد القيروانى (١) هذا المعنى بقوله " رحم الله بنى أمية لم يكن فيهم خليفة قحط ابتدع فى الإسلام بدعة وكان أكثر عاملهم وأصحاب ولايتهم العرب فلما زالت الخلافة ودارت إلى بنى العباس قامت (٢) دولتهم بالفرس وكانت الرياسة فيهم ، وفى قلوب أكثر الرؤساء منهم الكفر والبغض للعرب ودولتهم الإسلام فأخذوا فى الإسلام الحوادث التى تؤذن بهلاك الإسلام وليسوا

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) أى استعانت بهم دولتهم .



أَنَّ الله تبارك وتعالى وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أَنَّ ملته وأهلها هم الظاهر من  
إلى يوم القيامة لأبطلوا الإسلام ولكنهم قد ثلموه وعوروا أركانه والله منجز وعصمه  
إِنْ شاء الله . ( ١ ) .

نعم إِنْ دِينَا قد تكفل الله بحفظه وتأييده ونصرته وإتمامه لِنَ تستطيع  
قوى الأرض ولو اجتمعت أَنْ تتال منه .

قلت : إِنْ كثيرا من الذين دخلوا هذا الدين كانوا يحملون معهم موروثات  
الجاهلية التي كانوا يعيشونها ودأت سلسلة الكيد للإسلام بإثارة قضايا العقيسة  
التي انتهى المسلمون منها وفرغوا من بيانها . فكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى  
الله عليه وسلم عامران ببيان هذه المسائل بحيث لا يشك فيها ولا يجادل إلا مريض  
القلب كما قال تعالى ( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ  
وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ، فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ  
وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ  
رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ) آل عمران : ٧ . فبين الله تعالى أَنَّ الذين  
فِي قُلُوبِهِمْ مرض وزيف وانحراف إنما يشيرون هذه المسائل لا ابتغاء المعرفة والبحث  
عن الحقيقة كما يزعمون وإنما يبتغون الفتنة وتشكيك الناس في عقائدهم . لقد بدأوا  
بإثارة مسائل الصفات هل هي قديمة أم حادثة ؟ وإذا كانت قديمة فإنه يلزم من ذلك  
تعدد القدماء وهيل هي زائدة على الذات أم هي نفس الذات ؟ وهل القرآن  
كلام الله مخلوق أم قديم ؟ وهل الإنسان في هذا العالم متغير أم مسيس ؟  
وكانوا قبل ذلك قد أثاروا مسألة الإمامة ، والتي تولى كبرها عبد الله بن سبأ  
اليهودي البغي ( ٢ ) .

( ١ ) صون المنطق ( ص ٢٥٦ ) .

( ٢ ) هو عبد الله بن سبأ ويدعى ابن السوداء نسبة إلى أمه التي كانت سوداء .

== اللون ، ذكره غير واحد من المؤرخين من السنة والشيعة وغيرهم أمثال  
 الطبرى (ت ٣١٠ هـ) وابن قتيبة (ت ٢٧٦ هـ) وابن عبد ربه (ت ٣٢٧ هـ)  
 من أهل السنة والجاحظ (ت ٢٥٥ هـ) من المعتزلة والنوختي من الشيعة  
 هؤلاء القدماء ، وذكره أيضا من جاء بعدهم أمثال الباقلاني (ت ٤٠٣ هـ)  
 وعبد القاهر البغدادي (ت ٤٢٩ هـ) وابن حزم (ت ٤٥٦ هـ) والأسفرايني  
 (ت ٤٧١ هـ) والشهرستاني (ت ٥٤٨ هـ) وابن تيمية وابن القيم  
 (ت ٧٥١ هـ) وغيرهم ، وكلهم أثبت سعيه في الفتنة ، وأنه كان يهوديا  
 فأسلم ظاهرا في عهد عثمان رضى الله عنه - بفرض أحداث الفتنة  
 والانشقاق في صفوف المسلمين يقول ابن قتيبة عنه في المعارف (ص ٢٦٧ هـ)  
 " السبئية من الرافضة ينسبون إلى عبد الله بن سبأ ، وكان أول من كفر  
 من الرافضة وقال: علي رب العالمين فأحرق علي أصحابه بالنار " ويقسمون  
 الإمام ابن تيمية . . رحمه الله في منهاج السنة (٤٧٩/٨) : " وكان عبد  
 الله بن سبأ شيخ الرافضة لما أظهر الإسلام أراد أن يفسد الإسلام بمسكره  
 وخبثه . فأظهر النسك ثم أظهر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى  
 سعى في فتنة عثمان وقتله " .

وهو أول من ابتدع القول بالرجعة أى رجعة علي في الدنيا . والقول  
 بالوصية وبالطعن على الحلفاء والقول بالهبة على - رضى الله عنه . يقول  
 المقرئ في الخطط (٢٩٦/٣ ، ٣٠٣) " وابن سبأ هذا هو الذى ابتدع  
 عقيدة الرجعة بعد الموت في الدنيا لعلي - كرم الله وجهه ولغيره من  
 الأئمة والقول بتناسخ الأرواح وتقمصها في الأجساد كما هو المتوارث من  
 تلمود اليهود . وكان يزعم أن عليا لم يقتل وأنه حي وأن فيه الجزء الإلهي  
 وأنه هو الذى يجيئ في السحاب وأن الرعد صوته والبرق سيوطه ومن ابسم  
 سبأ هذا تشعبت أصناف الغلاة من الرافضة وعنه أخذوا القول بحلول الجزء  
 الإلهي في الأئمة بعد علي كرم الله وجهه " .

ويقول الامام ابن تيمية أيضا (منهاج السنة) (٢٢٠/٧) : " وهو الذى ابتدع  
 النص في علي وابتدع أنه معصوم ، فالرافضة الإمامية هم اتباع المرتدين وعلماء

الذى دخل الإسلام ظاهراً ، ولكن باطنه كان مشحوناً بالهقد على هذا الدين فزعم أنه جاء ليرد حق آل البيت المسلوب من قبل الخلفاء وصار يمشي في الناس ويبيت سمومه في شاكل أفكار فقال بإمامة على (١) والوصية (٢) والرجعة (٣) والعصمة

== الملحدون وورثة المنافقين \* .

وتعجب بعد هذا البيان عن حقيقة هذا اليهودي أن تسمع أصواتاً مسموعة ينتمون إلى الإسلام تنكر حقيقة هذا الرجل وسعيه في الفتنة ، ولذلك يقول الشيخ الكوثري - رحمه الله - : "قاستبعاد سعي ابن سبأ في الفتنة في عهد عثمان بعد اعتراف مثل جولد سيهر بذلك تحزب لليهود فسوق اليهود أنفسهم \* .

انظر: مقدمة الكوثري على رسالة ( المسقدمات الخمس والعشرون في إثبات وجود الله ووحدانية وتنزهه لأبي عمران موسى بن جيمون الفيلسوف الإسرائيلي القرطبي (ت ٦٠٥ هـ) .

وابن سبأ لم تذكر المصادر سنة وفاته وإنما ذكرت أن علياً نفاه إلى سابط والمداين . فلما قتل علي أوعى أنه لم يمت وإنما هو في السماء إلى آخر مقالته . انظر: التبصير في الدين (ص ٧٢) .

(١) الوصية التي يقول بها الشيعة هي أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى بالخلافة لعلي رضي الله عنه من بعده .

(٢) انظر عن عقيدة الرجعة عند الشيعة رسالة الرد على الرافضة لأبي حامد محمد المقدسي (ت ٨٨٨) تحقيق عبد الوهاب خليل الرحمن طبعه: السليمان السلفية بالهند ، ( الطبعة الأولى ١٤٠٣ ) ص ١٠٣ .

(٣) أنى عصمة الإمام من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن مسمون سن الطفولة إلى الموت عمداً وسهواً لأنه الإمام عندهم أعلى مرتبة من النبي ، لأن النبي يتلقى شرعه بالواسطة أما الإمام فيتلقاه مباشرة .

انظر عنها : نفس المصدر السابق (٧٩-٨١) .

والتقية<sup>(١)</sup> ، وكل المبادئ التي تتبناها الشيعة اليوم هي بنات فكر هذا اليهودي الحاقد .

وغير ذلك كثير مثل القول في مرتكب الكبيرة هل يخرج بكبيرته عن دائرة الإيمان وهل يخلد في النار أم لا ؟ .

كل هذه الأفكار كان لها الأثر البالغ في تفرق المسلمين وتمزقهم . ولو أنها لم تصادف قلوبا مريضة اعتنقتها وحكاما متساهلين تركوا لها المجال مفتوحا نعت فيه ولو أنهم اتخذوا منها موقفا حازما من البداية لكانوا قضوا عليها في مهدها ولم يكن لها كل هذا الانتشار وهذا التأثير والخطر .

المهم أن هذه الأفكار وهذه الضلالات انتشرت وتأثر بها كثير من الناس ولكن الله تعالى قيض لها من العلماء المخلصين من يردّها ويدفعها ويفضحها ولم يخل زمان من الأزمنة ولا مكان من الأمكنة الا أظهر الله فيه من يذود عن دينه ويدفع عنه كيد الأعداء مصداقا لقوله عليه الصلاة والسلام : " لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله " <sup>(٢)</sup> وقوله عليه الصلاة

(١) التقية عند الشيعة: معناها الكذب والنفاق أى أنهم يجوزون الكذب والنفاق والخداع والتظاهر بغير ما يطمنون . وهي عندهم دين وشرعة ، بل هي من أفضل الأعمال . والتقية عند أهل السنة تختلف تماما عنها عند الشيعة ، فهي عندنا : أن كل مؤمن وقع في ضيق لا يستطيع أن يظهر دينه يتعرض المخالفين له وكان له عذر شرعي ففيه رخصة .

انظر المرجع السابق ( ص ١٠٤-١٠٦ ) .

(٢) هذا الحديث روى بالفاظ مختلفة عن المغيرة بن شعبه وعقبة بن عامر وجابر بن عبد الله ومعاوية ابن أبي سفيان وغيرهم ، حديث المغيرة أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة (باب قول النبي ، لا تزال طائفة من أمتي . . . ) رقم : ٧٣١١ ، الفتح ( ٢٩٣ / ١٣ ) ، ومسلم في الأمانة ( باب

والسلام ( يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالبيين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين )<sup>(١)</sup> وفيه تخصيص لعلماء السنة وبينان لجلالة قدرهم لأنهم يحمون مشارع الشريعة ومثون الروايات من تحريف الغالبيين وتأويل الجاهلين<sup>(٢)</sup> ولقد كان الإمام مالك رحمه الله تعالى - من هذه الفئة ، فلقد وقف نفسه لنشر السنة ودفع البدعة .

أورد الذهبي في سير أعلام النبلاء<sup>(٣)</sup> أن الإمام مالكا رحمه الله - سئل

== قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ( . . . ) رقم : ١٩٢١ .

٠ ( ١٥٢٣ / ٣ )

وروى من طرق أخرى أيضا انظر مسلم : رقم ١٩٢٠ ، ١٩٢٢ ، ١٩٢٣ ( صحيح مسلم

٠ ١٥٢٢ / ٣ - ١٥٢٤ ، ١٥٢٥ .

وانظر مسند أحمد ( ٢٧٨ / ٥ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ) وأبوداود رقم : ٤٢٥٢ - =

( ٩٨ / ٤ ) وابن ماجه : رقم ٣٩٥٢ ( ١٣٠٤ / ٢ ) .

( ١ ) انظر إرشاد الساري ( ٤ / ١ ) ، حيث يقول القسطلاني بعد أن ذكر

جملة من الصحابة ممن روى هذا الحديث ومنهم علي وابن عمر وابن مسعود وأسماء وغيرهم رضی الله عنهم قال : " وأورد ، ابن عدي من طرق كثيرة كلها ضعيفة كما صرح به الدارقطني وأبو نعيم وابن عبد البر لكن يمكن أن يتقوى بتعدد طرقه ويكون حسنا كما جزم به ابن كلكلدي العلائي " . .

وانظر عن هذا الحديث التمهيد ( ٥٩ / ١ ) والكامل لابن عسدي

( ١٥٢ / ١ - ١٥٣ ) ومجمع الزوائد ( ١٤٠ / ١ ) وميسران الاعتسـال

( ٦٣٥ / ١ ) وانظر ما قيل فيه بتوسع في فتح المغيبات ( ٢٧٥ - ٣٧٧ )

( ٢ ) إرشاد الساري ( ٤ / ١ ) .

( ٣ ) ( ١٠٠ / ٨ ) وانظر حلية الأولياء ( ٣٢٦ / ٦ ) .

( ١ )

عن القدرية فقال " رأى فيهم أن يستتابوا فان تابوا والا قتلوا " وكان رأيهم أن لا يصلى خلف المبتدعة ولا يشهد جنازهم ولا يصلى عليها ولا يحمل عنهم الحديث ( ٢ ) ويعنى بالمبتدعة الذين لا يؤخذ عنهم الحديث: الذين يدعون إلى بدعتهم كما قال . . . " لا يؤخذ العلم عن أربعة وذكر: لا يؤخذ عن مبتدع يدعو إلى بدعته وقال . . . " وإن وافيتهم في شئ غرنا فأخرجوهم منه "

واستدل مالك على معاداة القدرية وعدم مجالستهم بقوله تعالى ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ) المجادلة: ٢٢ .

قال الإمام القرطبي ( ٣ ) رحمه الله " استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم قال أشهب ( ٤ ) عن مالك: لا تجالس القدرية "

( ١ ) القدرية: هم الذين ينكرون القدر . قال الامام أبو الوليد الباجسي ( ت ٤٧٤ ) " سموا بذلك قيل: لأنهم نفوا القدر كما سمي داود الظاهري بالقياسي لأنه نفى القياس، وقيل: سموا بذلك لأنهم ادعوا أن لهم قدرة على خلق أفعالهم ونفوا قدرة الباري سبحانه عليها " المنتقى ( ٢٠٥ / ٧ ) . وأول من قال بالقدر متباعد الجهنني وتبعه على ذلك غيلان الدمشقي كما سبق بيانه ص ٧٤ .

أنظر: شرح مسلم للنووي ( ١ / ١٥٠ - ١٥١ ) ، والفرق بين الفرق ( ٧٠ ) .  
( ٢ ) هذا الاثر ذكره ابن أبي زيد القيرواني في الجامع ( ص ١٤٧ ) عن معن بن عيسى صاحب مالك ( تأتت ترجمته ) وفي رواية أخرى: لا يؤخذ العلم من أربعة ويؤخذ من سوى ذلك: لا يؤخذ عن سفيه ولا يؤخذ عن صاحب هوى يدعوا الناس إلى هواه ولا من كذاب يكذب في أحاديث الناس وإن كان لا يقهرهم على أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من شيخ له فضائل وصالح وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث " وانظر التمهيد لابن عبد البر ( ١ / ٦٦ - ٦٧ ) .

( ٣ ) سبقت ترجمته .

( ٤ ) هو الإمام أشهب بن عبد العزيز بن داود بن إبراهيم أبو عمرو مفتي مصر

وعاد هم في الله لقوله تعالى : " لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ وَأَبْنَاؤَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ " الآية :  
(١)

وكان يرى أنه لا يحق للمسلم أن يسلم على أهل الأهواء والأوليسى أن يعتزلوا كما نقل ابن عبد البر ذلك في الانتقاء (٢) حيث يقول الإمام مالك : " أهل الأهواء يئس القوم هم ، لا يسلم عليهم واعتزالهم أحب إلي " (٣) ويقول أيضا " لا تسلم على أهل الأهواء ولا تجالسهم إلا أن تغلظ عليهم ولا يعاد مريضهم ولا يحدث عنهم الأحاديث " (٤) ويقول أيضا " لا تجوز الإجازات في شيء من كتب أهل الأهواء والبدع والتنجيم " (٥)

== يقال : اسمه مسكين وأشهب لقب له . ولد سنة ١٤٠ هـ ، سمع من مالك مسك والليث بن سعد وسليمان بن بلال وغيرهم ، وحدث عنه محمد بن إبراهيم بن المواز وسحنون بن سعيد وعبد الملك بن حبيب وغيرهم . توفي سنة

٢٠٤ هـ  
مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٥٧/٢) رقم : ١٦٧٣ الانتقاء (٥١) وفيات الأعيان (٢٣٨-٢٣٩) رقم : ٢٣٩ ترتيب المدارك (٤٤٧-٤٥٣) سير أعلام النبلاء (٥٠٠-٥٠٣) رقم : ٣٦٠ ، ١٩٠ تهذيب التهذيب (١/٣٥٩)

- ٧٦ ( رقم : ٦٥٤ )

(١) تفسير القرطبي (١٧/٣٠٨) .

(٢) (ص ٣٤٠) .

(٣) ذكره البغوي في شرح السنة (١/٢٢٩) وابن عبد البر في الانتقاء (ص ٣٤٠)

(٤) الجامع لابن أبي زيد (ص ١٢٥) .

(٥) جامع بيان العلم وفضله (٢/٦٦) .

وجاء رجل كان يتهم بالإرجاء فقال : يا أبا عبد الله اسمع مني شيئاً  
أملكك به وأحاجك فقال الإمام مالك : فإن غلبتني ؟ قال : اتبعتني . قال : فإن غلبتك ؟  
قال : اتبعتك . قال : فإن جاء رجل فكلمناه فغلبنا ؟ قال : تبعناه قال الإمام  
مالك : إن الله بعث محمداً بدين واحد وأراك تنتقل قال عمر بن عبد العزيز : من  
جعل دينه عرضة للاختصاصات أكثر التنقل <sup>(١)</sup> وقال ابن وهب <sup>(٢)</sup> (ت ٢٩٧ هـ)  
" سمعت مالكا إذا جاءه بعض أهل الأهواء يقول : أما أنا فعلى بينة من ربي وأما  
أنت فشاك فاذ هب إلى شاك مثلك فخاصمه ثم قرأ : ( قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ  
عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ) (يوسف : ١٠٨) <sup>(٣)</sup> .

- 
- (١) الأثر عن مالك أورده الإمام ابن عبد البر في الانتقاء (٣٣) وابن بطة فسي  
الإبانة الكبرى رقم : ٥٦٢ (ص ٣٧٢) . أما أثر عمر بن عبد العزيز السدي  
استشهد به مالك فرواه الدارمي في السنن برقم : ٣١٠ (٧٧/١) واللالكائي  
في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (رقم : ٢١٦ ، ١٢٨/١) وابن بطة فسي  
الإبانة رقم : ٥٤٤-٥٤٨ (ص ٣٧٦) وابن عبد البر في الجامع (٩٣/٢) وعبد  
الله بن أحمد في السنة رقم : ٨٠٣ (١٣٨/١) وابن قتيبة في تأويل مختلف  
الحديث (ص ٦٣) .
- (٢) هو أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم الفهري القرشي المصري ، ولد بمصر  
سنة ١٢٥ هـ ، كان محدثاً ومفسراً وفقهياً ودرس على مالك وروى عنه ، وهو  
الوحيد الذي لقبه مالك " فقيه مصر " توفي سنة ١٩٧ هـ .
- مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٥١٨/٧) وفيات الأعيان (٣٧-٣٦/٣)  
رقم : ٣٢٤ تذكرة الحفاظ (٣٠٦-٣٠٤/١) رقم : ٢٨٣ ميزان الاعتدال  
(٢/٥٢٣-٥٢١) رقم : ٤٦٧٧ شذرات الذهب (٣٤٨-٣٤٧/١) .
- (٣) الحلية (٣٢٤/٦) سير أعلام النبلاء (٩٩/٨) .



وكان رأيہ ففی الإباضیة أن یستتابوا وإلا قتلوا ، ولما علم أن عكرمة موسى بن عباس (ت ١٠٤ هـ) <sup>(١)</sup> كان على رأى الخوارج فإنه أسقط ذكره من الموطأ يقول الامام ابن المدینی (ت ٢٣٤ هـ) <sup>(٢)</sup> :  
 « لم یسم مالك عكرمة فی شیء من كتبه إلا فی حدیث ثور <sup>(٣)</sup> عن عكرمة عمن  
 عن ابن عباس فی الذی یصیب أهله وهو محرم قال یصوم ویهدی » <sup>(٤)</sup> وقس

- 
- (١) هو العلامة الحافظ المفسر أبو عبد الله عكرمة القرشي مولا هم المدني البربري حدث عن ابن عباس وطائفة وأبى هريرة وابن عمر وغيرهم رضى الله عنهم وعنه ابراهيم النخعي والشعبي وعمر بن دينار وغيرهم وكان يذهب مذهب الصفرية توفي سنة ١٠٤ هـ وهو ابن ثمانين سنة .  
 مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢٨٧/٥-٢٩٣) حلية الأولياء (٣٢٦-٣٤٧/٣) رقم : ٢٤٥ وفيات الأعيان (٢٦٥-٢٦٦/٣) رقم : ٤٢١ تهذيب التهذيب (٢٦٣-٢٧٣/٧) رقم : ٤٧٥ سير أعلام النبلاء (١٢-٣٦/٥) رقم : ٩ وغيرها .
- (٢) هو أبو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر بن المدني الحافظ ، أحد الأعلام الأثبات كان اماما في معرفة الحديث والرجال والعلل له نحو مئتي مصنف توفي سنة ٢٣٤ هـ .  
 مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٢٨٤/٦) رقم : ٢٤١٤ السيرة (١١/٤١-٦٠) رقم : ٢٢ ميزان الاعتدال (١٣٨-١٤١/٣) رقم : ٥٨٧٤ طبقات الشافعية (١٤٥-١٥٠/٢) رقم : ٣٤ تهذيب التهذيب (٣٤٩-٣٥٧/٧) رقم : ٥٥٧٥
- (٣) هو ثور بن زيد تاليلي مولا هم المدني ، روى عن أبي الزناد وعكرمة والحسن البصري وغيرهم وعنه مالك وغيره وكان ينسب الى قول الخوارج والقول بالقدر ولم يكن يدعو الى شيء من ذلك توفي سنة ١٣٥ هـ .  
 مصادر ترجمته : ميزان الاعتدال (٣٧٣/١) رقم : ١٤٠٤ تهذيب التهذيب (٣١-٣٢/٢) رقم : ٥٥ التمهيد لابن عبد البر (١/٢) .
- (٤) أخرجه مالك في الموطأ (٣٨٤/١) في الحج (باب من أصاب أهله قبل =

معن (ت ١٩٨ هـ) (١) : "كان مالك لا يرى عكرمة ثقة" (٢) .

وكان موقفه من الروافض أبرز دليل على موقفه الحازم من المبتدعة ، وههنا  
الموقف ينم عن إدراك حقيقى لما يصبوا إليه هؤلاء المجرمون ، وهو الموقف الذى  
لا يتردد من استبان حقيقة الروافض أن يقفه لأن الذى استبان حقيقتهم علم  
علم اليقين أنهم أعدى أعداء الإسلام وأنهم أخطر عليه من اليهود والنصارى لأن  
أولئك عداءهم ظاهر بينما هؤلاء عداءهم يخفى على كثير من الناس لأنهم يظهر  
حب الإسلام ونصرته ويبطئون الكيد له .

هذا الموقف الذى وقفه مالك من الروافض هو حكمه عليهم بالكفر وقد انتزع  
هذا الحكم من القرآن الكريم وهو ما يؤكد قولنا من قبل بسعة علم الإمام مالك بدقائق  
القرآن وأسراره ، لقد انتزع هذا الحكم من قوله تعالى : ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ  
مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا  
سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ  
كَزَرْعٍ أُخْرِجَ شَطَأُهُ فَأَزْرَهُ فَأَسْتَقْلَطَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ يُعْجِبُ الزَّاعِ لِيَغِیْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ  
(الفتح : ٢٩) .

قال الإمام مالك : "من أصبح من الناس فى قلبه غيظ على أحد من أصحاب

- 
- == يفيض أى قبل أن يطوف طواف الافاضه رقم : ١٥٦ ، ١٥٧
- (١) هو أبو يحيى معن بن عيسى بن يحيى بن دينار من كبار أصحاب مالك وأشد  
الناس ملازمة له وأثبتهم فيه وكان مالك يتكى عليه عند خروجه الى المسجد  
حتى قيل له : عصية مالك : توفي سنة ١٩٨ هـ .
- مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٣٩٠-٣٩١) رقم : ١٧٠٣ الجرح  
والتعديل (٢٧٧-٢٧٨) رقم : ١٢٧١ الانتقاء (٦١) ترتيب المنسداد  
(١٤٨-١٥٠) سير أعلام النبلاء (٣٠٤-٣٠٦) رقم : ٩١ تهذيب  
التهذيب (٢٥٢-٢٥٣) رقم : ٤٥٢ شذرات الذهب (٣٥٥/١) .
- (٢) سير أعلام النبلاء (٢٦/٥) .

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية (١) .

(١) ذكر ذلك الامام القرطبي في تفسيره (٢٩٦/١٦) فقال : الخامسة (أى المسألة الخامسة) روى أبو عروة الزهري . من ولد الزبير . قال : كنا عند مالك بن أنس فذكروا رجلا ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ مالك هذه الآية حتى بلغ (يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) فقال مالك هذا القول " .

وقال الإمام ابن كثير في تفسيره (٣٤٧/٢) : " ومن هذه الآية انتزع مالك القول بتكفير الروافض الذين يفيضون الصحابة قال : لأنهم يغيظونهم ومن غاظه الصحابة فهو كافر لهذه الآية قال ابن كثير ووافقه طائفة من العلماء رضى الله عنهم - على ذلك " .

وانظر قول مالك هذا في الحلية (٣٢٦/٦) ، وشرح السنة للبغوي (٢٢٩/١) والاعتصام للشاطبي (٩٦/٢) قلت ومن كان يذهب إلى سب تكفير من سب الصحابة أبو القاسم عبد الله بن الحسين بن محمد القاضى الصيمرى (ت ٣٨٦) فقد كان يقول " من سب الصحابة معتقدا مصرا عليه كفر كما لو سب رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . .

انظر تطبيقات الشافعية (٣٨) .

ولأمام مالك قول آخر في المسألة ذكره له القاضى عياض فى الشفاء وهو عدم الكفر وإنما كان يرى تغليظ العقوبة عليهم حتى يعودوا ويموتوا تحت العقاب .

الشفاء (١١٠٨-١١٠٩) .

وبالمناسبة أحاول هنا أن أخص أقوال العلماء فى المسألة فأقول : اختلف العلماء فىمن سب أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ، فبعد أن اتفقوا على أن من سبهم بالكفر والردة أو الفسق جميعهم أو معظمهم كفر لأن فسق ذلك تكذيبا للقرآن الكريم من الرضى عنهم والثناء عليهم حيث يقول الإمام ابن تيمية فى الصارم المسلول (٥٩١ ، ٥٩٢) ، " وأما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نفرا قليلا ==

== لا يبلغون بضعة عشر نفسا ، أو أنهم فسقوا عامتهم فهذا لا ريب في كفره لأنه مكذب لما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم والثناء عليهم ، بل من يشك في كفر مثل هذا فإن كفره متعين - إلى أن قال : وكفر هذا مما يعلم بالاضطرار من الدين " .

ويقول الهيثمي في الصواعق المحرقة (ص ٣٢٩) ، " ثم الكلام إنما هو في سب بعضهم أماسب جميعهم فلا شك أنه كفر " .

وكذلك من سب بعضهم بالكفر والفسق وكان ممن تواترت النصوص بفضله كالخلفاء الراشدين فذلك كفر على الصحيح أو رمى عائشة بما برأها الله منه ، يقول الإمام مالك من سب أبا بكر وعمر قتل ومن سب عائشة كفر لأن الله يقول : " يَعْظُكُم "

انظر الصواعق المحرقة (٣٨٤) .

ويقول الخرشبي في شرحه على مختصر الإمام خليل (٧٤/٨) : " من رمى عائشة بما برأها الله منه أو أنكر صحبة أبي بكر أو إسلام العشرة أو إسلام جميع الصحابة : أو كفر الأربعة أو واحدا منهم كفر " .

ويقول البغدادى في الفرق بين الفرق (ص ٣٦) : " وقالوا بتكفير كل من أكفر واحدا من العشرة الذين شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة وقالوا بموالاته جميع أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكفروا من أكفروهن أو أكفر بغضهن " .

ونذهب بعض العلماء من قال بعدم الكفر إلى أنه فاسق لا ارتكابه كبيرة من الكبائر يستحق التعزير عليها ، على حسب منزلة الصحابي يقول الهيثمي (ص ٣٨٣) : " أجمع القائلون بعدم تكفير من سب الصحابة على أنهم فساق وأما من سب من دونهم ممن لم يتواتر النقل بفضله فالجمهور على عدم كفره وكذلك لو سب الصحابة سباً لا يطعن في دينهم فلا يكفر ويستحق التعزير يقول الامام ابن تيمية : " وأما سبهم سباً لا يقدح في عدالتهم ولا فسمي دينهم مثل وصف بعضهم بالبخل أو الجبن أو قلة العلم أو عدم الزهد ونحو ذلك فهو الذي يستحق التأديب والتعزير ولا نحكم بكفره بمجرد ذلك " .

فانظر رحمي الله وإياك إلى موقف هذا الإمام العظيم الذي أجمعت الأمة على صدقه وعدته وتسندته ، لتعلم أنهم كانوا حماة حقيقة للإسلام ولترى عبث الجهود التي تُعْدَلُ من أجل التقارب بين السنة والشيعة .

وكان يرى رحمه الله . أنه لا ينبغي الإقامة في الأرض التي يكون فيها العمل بغير الحق والسب للسلف (١) " واستدل بقوله تعالى ( لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ " ( الحشر: ٨ : ٩ : ١٠ ) على أن من سب السلف الصالح ليس له حق في الفئء إنما الفئء لهذه الأصناف الثلاثة (٢) .

قال الإمام ابن كثير ( ت ٧٧٤ هـ ) (٣) عند تفسيره لهذه الآيات : وما أحسن ما استنبطه الإمام مالك رحمه الله من هذه الآيات الكريمة أن الرافضى الذى يسب الصحابة ليس له فى الفئء نصيب لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء " اهـ . (٤)

== انظر الصارم السلولى ( ٥٦١ ) .

وانظر كذلك الشفا للقاضى عياض ( ١١٠٨ - ١١١٢ ) تحقيق على محمىد البجاوى طبع عيسى البابى الحلبي وشركاه .

( ١ ) الأنتقاء ( ٣٦ ) .

( ٢ ) الأنتقاء ( ٣٦ ) حلية الأولياء ( ٣٢٦ / ٦ ) ، الشفا ( ١١١ / ٢ - ١١١٢ ) .

شرح السنة للبغوى ( ٢٢٩ / ١ ) الاعتصام ( ٩٦ / ٢ ) .

( ٣ ) عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير الشافعى الدمشقى الإمام الفقيه المفسر المحدث كانت له عناية بالرجال والعتون والفقه أخذ عن شيخ الإسلام الإمام ابن تيمية وامتن بسببه ، ألف عدة مؤلفات نافعة فى التفسير والحديث والتاريخ توفى سنة ٧٧٤ وكانت ولادته سنة ٧٠٦ .

مصادر ترجمته : تذكرة الحفاظ ( ١٥٠٨ / ٤ ) رقم : ٣٥ الدرر الكامنة ( ٣٩٩ - ٤٠٠ ) رقم : ٩٤٨ شذرات الذهب ( ٢٣١ - ٢٣٢ ) التاج

المكمل ( ٣٦٤ ) رقم : ٣٨٦ هدية العارفين ( ٢١٥ / ١ ) .

( ٤ ) تفسير ابن كثير ( ٩٩ / ٨ ) طبعة دار الشعب .

موقف سلف الامام مالك من التصوف والصوفية (١)

لقد كثرت الصوفية؛ أيضا ممن فرق شمل المسلمين وانحرفوا بالزهد عن معناه الحقيقي وإذا كان الزهد الأول عبارة عن رد فعل لإقبال الناس على الدنيا وافتتانهم بها فنشأت طائفة أعرضت عن بهرج الدنيا وزينتها وزهدت في متاعها وأقبلت على الله وطلب الآخرة .

إذا كان الزهد كذلك في بدايته فإنه مع مرور الزمن دخلته انحرافات خطيرة أصبحت هي السمة الغالبة عليه من التواكل وإسقاط الذروة سنام الإسلام

الذي هو الجهاد في سبيل الله بحجة أن الجهاد الأكبر والأهم من ذلك هو جهاد النفس واستدلوا لذلك بحديث لا أصل له ، رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر جهاد النفس وفهم القضاء والقدر على غير حقيقته فزعموا أن الغزو الأوربي للبلاذ الإسلامية

إنما هو قضاء من الله وقدر ولو شاء الله لأخرج الغزاة فلا يحتاج إخراجهم إلى

الجهاد ولا إلى أي جهد من قبلنا (٢) هذا فضلا عن المفاهيم الخاطئة

والخطيرة التي وقع فيها هؤلاء في الجوانب العقيدية مثل القول بالأتحاد (٣) والحلول

(١) اختلف الذين كتبوا عن التصوف في اشتقاق كلمة (صوفي) هل هي من لبس الصوف أو من الصفة أو من الصفاء أو من الصف والنسبه لا تصح إلا إلى لبس الصوف وهو الذي ذهب إليه ابن خلدون وغيره (المقدمة ٣٣٤) ، ولا يقدر في هذه النسبة ما قاله القشيري (الرسالة ٢١٧) من أن الصوفية ليسوا مختصين بلبس الصوف بل يشاركونهم غيرهم لأن هذا الأمر غلب في الصوفية وهم يفعلونه زهدا وتورعا عن لبس فاخر الثياب كما يقول ابن خلدون (المقدمة ٣٣٤) .

(٢) حول عقيدة الجبر عند الصوفية ينظر مقال توفيق بن عامر ( الصوفية والعقيدة الجبرية حوليات الجامعة التونسية (١٨ / ٧٥-٨٨) .

(٣) القول بالأتحاد يقول به الاتحادية وهم قوم يقطون بوحدة الوجود . . وهو مذاهب باطل يخرج صاحبه من الإسلام لأنه يعد الله والوجود شيئا

وغير ذلك من الطائعات التي وقعوا فيها ولم يكن عصر الإمام مالك قد عرف هذه الفئة ولم يكن لفظ التصوف أو الصوفية قد اشتهر بعد لأن هذه اللفظة لم تشتهر إلا في القرن الثالث الهجري كما يقول الإمام ابن تيمية : " أن لفظ الصوفية لم يكن مشهورا في القرون الثلاثة وإنما اشتهر المتكلم به بعد ذلك " (١) .

وهو قول ابن خلدون (٢) وابن الجوزي (٣) ، لكن إذا كانت هذه الطائفة لم تشتهر إلا بعد القرن الثالث فإن ذكرها ورد على السنة بعض الأئمة كالإمام أحمد والإمام الشافعي (٤) وغيرهما ، فما قاله الإمام الشافعي " لو أن رجلا تصوف أول النهار لا يأتي الظهر حتى يصير أحرق " وقال أيضا : " ما لزم أحد الصوفيين يوما فعاد عقله أبدا وأنشد : (٥) :

ودعو الذين إذا أتوك تنسكوا : : وإذا خلوا كانوا نقاب حفاف  
وقال أيضا عندما سافر إلى مصر : " تركت بغداد وقد أحدث الزنادقة شيئا يسمونه التغبير ، يصدون به الناس عن القرآن " (٦) والتغبير هو الضرب بالسقيب غير أي آثار غبارا وهو آلة من الآلات التي تقرن بتلحين الغناء .  
ولكن حتى لو كان التصوف ذكر قبل ذلك ، فلم يكن وجود هذه الطائفة بالمدينة المنورة ولا بمكة المكرمة لوجود عدد كبير من التابعين وتابعي التابعين وهو لا كما بينا كانوا قائمين على السنة ينشرونها في الناس واقفين في وجه البدعة والمبتدعة ، وإنما كان ظهورها هناك .

- 
- (١) الصوفية والفقراء لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ٥) .
  - (٢) المقدمة (ص ٤٦٧) .
  - (٣) تلبيس إبليس (١٥٧) .
  - (٤) سبقت ترجمتها .
  - (٥) تلبيس إبليس (ص ٣٧١) .
  - (٦) تلبيس إبليس (٣٧١) الاستقامة (١/ ٢٣٨) .
  - (٧) الاستقامة (١/ ٢٣٨) .

( ١ )  
بالبصرة .

لذلك كله فإننا لا نستطيع أن نخرج برأى واضح عن موقف الإمام المسمى  
من هذه البدعة ، ولكن هناك إشارات في بعض المصادر يمكن أن تكون منها فكرة  
عن موقفه هذا . من هذه الإشارات ما ذكره القاضي عليا ( ت ٥٤٤ هـ ) ( ٢ ) في  
مداركة ( ٣ ) عن المسيبي ( ٤ ) أنه قال كنا عند مالك وأصحابه حوله ، فقسال  
رجل من أهل نصيبين : يا أبا عبد الله إن بناحيتنا قوما يدعون الفقراء ( ٥ )  
( ٦ )

( ١ ) فتاوى ابن تيمية ( ٧ / ١١ ) .

( ٢ ) هو الإمام القاضي أبو الفضل عياشي بن موسى بن عياض بن عمرو الأندلسي  
السبتي ، ولد بسنة سنة ٤٧٦ هـ وبها تعلم ثم رحل إلى الأندلس حيث  
سمع عن جماعة من الشيوخ أمثال إبراهيم بن جعفر اللواتي السبتي وأبى  
علي الغساني ، وابن العربي وغيرهم ، وأخذ عنه محمد بن حمد بن أبي  
محمد بن عقاب وغيرهما ، واستبحر في العلوم وجمع وألف . عين قاضي  
ببلدته حيث بقي في هذا المنصب ست عشرة سنة إلى أن ولي قضاء غرناطة  
سنة ٥٣١ هـ ، ولم يبق إلا يسيرا لأنه رجع ليتولى خطة القضاء بسنة  
٥٣٩ هـ . وله مؤلفات متعددة منها الشفا في بيان حقوق المصطفى ، ترتيب  
المدارك وتقريب المسالك في ذكر فقهاء مذهب مالك شرح حديث أم زرع وغيرها  
توفي رحمه الله سنة ٥٤٤ هـ .

مصادر ترجمته : الصلة ٢ / ٤٥٣ - ٤٥٢ ( رقم : ٩٧٤ بغنية الملتص ( ٤٢٥ )  
رقم : ١٢٦٩ تهذيب الاسماء واللفات ( ٤٣ / ٤٤ ) رقم : ٤٥ وفيات الاعيان  
( ٣ / ٤٨٣ - ٤٨٥ ) رقم : ٥١١ تذكرة الحفاظ ( ٤ / ١٣٠٤ - ١٣٠٧ ) سير  
أعلام النبلاء ( ٢٠ / ٢١٢ - ٢١٧ ) رقم : ١٣٦ وغيرها كثير .

( ٣ ) ( ١٨٠ / ١ ) .

( ٤ ) لم أجد له ترجمة .

( ٥ ) نصيبين : بالفتح ثم الكسر . تقع بين الموصل والشام وهي مدينة عامرة كثيرة

البساتين انظر عنها معجم البلدان ( ٥ / ٢٨٨ - ٢٨٩ ) ، الروض المعطار في

خبر الاقطار ( ٥٧٧ ) معجم ما استعجم ( ٢ / ١٣١٠ ) .

( ٦ ) الفقراء لقب يطلق على المريدين المنخرطين في الطرق الصوفية .



يأخذون كثيرا ثم يأخذون في القصائد ثم يقومون فَيَرْقُصُونَ فقال الإمام مالك : أصبيان هم ؟ قال لا . قال : أمجانين هم ؟ قال : لا ، قوم مشائخ وغير ذلك عقلا قال مالك : ما سمعت أن أحداً من أهل الإسلام يفعل هذا .

فإن صحت هذه الرواية عنه فإن الإمام مالكا قد بين حكم الإسلام في هؤلاء القوم ، فإن أهل الإسلام لم يفعل منهم أحد ذلك على الرغم من قرب عهد الإسلام فالك من عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الرغم مما نعرفه عنه من أنه كان من أشد الناس حرصا على السنة وعلى معرفة كل ما يتصل بـسيرة النبي صلى الله عليه وسلم وسيرة الصحابة والتابعين - رضى الله عنهم ولو كان الأمر معروفا عندهم لما أنكر الإمام مالك أن يكون من أهل الإسلام من فعل ذلك .

هذا ، وهناك حادثة أخرى حول هذا الموضوع يصحح فيها الإمام مالك مفهومها خطيرا من المفاهيم التي يقول بها الصوفية ويؤمنون بها ويستدلون لها بالقرآن والسنة وهو استدلال باطل وهذا المفهوم هو ما يسمونه بعلم الباطن وأن للقرآن الكريم ظاهرا وباطنا ، ويقصدون بعلم الظاهر علم الشريعة التي تعبدنا الله بها وهذا العلم عندهم علم العوام ، أما العلم الثاني وهو المقصود الحقيقي من نزول القرآن الكريم فهو علم الباطن وهذا العلم لا يقدر عليه ولا يتمكن منه إلا من سلك طريق القوم ، وكما قلت فإنهم يستدلون لهذا بالقرآن الكريم والسنة النبوية فأما القرآن الكريم فقصة موسى عليه السلام مع الخضر <sup>(١)</sup> عليه السلام .

(١) ذكر ابن قتيبة في المعارف (ص ٤٢) أن اسم الخضر : بلية بن ملكان بن فالخ بن شامخ ارفخشذ بن سالم بن نوح عليه السلام : ويلقبه بالخضر وهو بفتح الخاء وكسر الضاد ويجوز إسكان الضاد مع كسر الخاء وفتحها كما في نظائره ( تهذيب الاسماء واللغات ١ / ١٧٦ ) وأما تسميته بالخضر فقد روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إننا سمي الخضر لأنه جلس على فروة فإذا هي تهتز من خضراء" أخرجه البخاري في الأنبياء (باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام) رقم : ٣٤٠٢ الفتح (٤٣٣/٦) والترمذي في التفسير

== (باب ومن سورة الكهف) رقم: ٣١٥١، السنن (٣١٣/٥)، وانظر جامع  
الاصول (٥٢٤/٨) رقم الحديث ٦٣٢٢ والمراد بالفروه ههنا الحشيش  
اليابس وهو الهشيم من النبات قاله عبد الرازق (احمد ٣١٨/٢) وقسّد  
انقسم الناس في حياة الخضر ولقائه الناس إلى فريقين، قال النووي في  
تهذيب الأسماء واللغات (١٧٧/١) "واختلفوا في حياة الخضر ونبوته  
فقال الأكثر من العلماء هو حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق  
عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع  
به والأخذ عنه وسوءه وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير  
أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تذكر" ونقل عن ابن الصلاح قوله في فتاويه  
"هو حي عند جماهير العلماء والصالحين والعامّة معهم في ذلك وإنما  
شدّ بانكاره بعض المحدثين".

تهذيب الأسماء واللغات (١٧٧/١).  
وقد ذهب إلى هذا القول من علماء المغرب ابن أبي زيد القيرواني وأبو  
القاسم عبد الرحمن بن عبد المؤمن المتكلم وغيرهما وقد سئل الإمام ابن  
أبي زيد عن الخضر فقيل له هل يقال إنه باق في الدنيا مع هذه القرون ثم  
يموت لقيام الساعة أو هل يرد هذا لقوله تعالى: (وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ  
الْخُلْدَ) الأنبياء: ٣٤.

فأجاب: "إن ذلك ممكن جائز وأن يبقى الخضر عليه السلام إلى النفخ في  
الصور وإن الخلود إنما هو اتصال بقاءه ببقاء الآخرة، والله البقاء إلى النفخ  
ليس بخلود ألا ترى أن إبليس لعنه الله لا يسمى خالدا وإن كان من المنظرين  
إلى يوم الوقت المعلوم".

انظر ترتيب المدارك (٤٩٦/٢).  
وقد استدلوا على ذلك بحكايات وآثار عن السلف وغيرهم وجاء ذكره في بعض  
الأحاديث قال ابن كثير عنها في تفسيره: (١٦٢/٣) "ولا يصح شيء منها

== وأشهر هذه الأدلة حديث التعزية النبوي ورد ذكره في المذهب للشيرازي  
 (١٤٦/١) حيث قال الشيرازي " يستحب أن يعزّي بتعزية الخضر عليه  
 السلام أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو أن يقول : إن في الله سبحانه وتعالى  
 عزاءً من كل مصيبة وخلفاً عن كل هالك ومن كل فائت فبالله ثقوا وإياه فأرجوا فسيبان  
 المصائب من حرم الثواب قال ابن كثير عنه : إسناده ضعيف ==  
 وحديث رباح عن عبادة بن الصامت " رأيت رجلاً يمشي عمر بن عبد العزيز  
 يعتمد على يده فقال رباح : من هذا الذي رأيته يعتمد عليه فقال : إنه  
 الخضر " وهو في الحلية (٢٥٤/٥) والسير (١٢٢/٥) وأورد الهندي  
 في تذكرة الموضوعات (ص ١٠٨) ونقل عن السيوطي قوله فيه : حديث  
 رباح كالريح وقال ابن حجر هو أصح ما ورد في بقاءه . . والحديث تفرد به  
 ضمره وهو معدود في جملة منكراته ، وقد أخرجه الترمذي وقال : لا يتابع  
 ضمرة عليه وهو خطأ .  
 وذهب المحققون من العلماء إلى أن الخضر عليه السلام ميت وليس حياً كما  
 يزعم هؤلاء ، أشهرهم ابن المبارك وإبراهيم الحري وأحمد بن حنبل  
 والبخاري وابن حزم وابن العربي وابن الجوزي وابن تيمية وابن حجر  
 وغيرهم .  
 يقول الإمام ابن تيمية جواباً لمن سأل عن الخضر وإلياس هل هما  
 معمران .  
 "إنهما ليسا في الأحياء ولا معمران وقد سأل إبراهيم الحري أحمد بن  
 حنبل عن تعمير الخضر وإلياس وأنها باقيان يربلان ويروى عنهما فقال الإمام  
 أحمد من أحال على غائب لم ينصف وما القوهذا إلا الشيطان " .  
 الفتاوى (٣٣٧/٤) .  
 وأستدل هؤلاء بعدة أدلة منها : قوله تعالى : ( وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرَ مِنْ  
 قَبْلِكَ الْخُلْدَ ) (الأنبياء ٣٤) وقوله نعليه الصلاة والسلام يوم بدر : " اللهم  
 ان تهلك هذه العصاة لا تعبد في الأرض ) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد ==

والتي جاء ذكرها في سورة الكهف في قوله سبحانه : ( قَالَ : هَلْ اتَّبَعَكَ عَلَى أَنْ تَعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُودًا قَالَ : إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ) قَالَ : سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا قَالَ : فَسَبِّحْ أَتَّبِعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبُوا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ : أَخَرَقْتُهَا لِتَفْرُقَ أَهْلُهَا لِقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ، قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا " ( الكهف : ٦٧-٨٢ ) .

== والسير ( باب الإمداد بالملائكة ) رقم : ١٧٦٣ صحيح مسلم ( ٣ / ١٣٨٣-١٣٨٤ )  
والترمذي في تفسير القرآن ( باب من سورة الأنفال ) رقم : ٣٠ السنن  
( ٢٦٩ / ٥ ) واحمد في المسند ( ٣٠ / ١ ) وبأن الخضر لم ينقل عنه أنه  
جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حضر عنده ولا قاتل معه ولو كان  
حيًا لكان من أتباع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأنه عليه السلام كان  
مبعوثًا إلى جميع الثقلين الجن والإنس وقد قال : " لو كان موسى حيًا لما  
وسعه الا اتباعي " انظر صحيح مسلم ( ٥ / ١٥٦ ) مسند احمد ( ١ / ٣٠ )  
تفسير ابن كثير ( ٣ / ١٦٢ ) .

وفي هذا الدليل يقول ابن تيمية أيضًا في الفتاوى ( ٢٧ / ١٠ ) : " وإذا  
كان الخضر حيًا أو دائمًا فكيف لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك  
ولا أخبر به أمته ولا خلفاؤه الراشدون " .

والدليل الآخر اخباره عليه الصلاة والسلام أنه لا يبقى ممن هو على وجه  
الأرض الى مائة سنة من ليلة تلك عين تطرف .

وقالوا في الأحاديث التي استدل بها الفريق الآخر بأن " بعضها كذب

وبعضها مبني على ظن رجل مثل شخص رأى رجلا ظن أنه الخضر أو أنها

أو خلت على الثقات استغفالا " انظر الفتاوى ( ٢٧ / ١٠ ) وأختم كلامي ==

وهى قصة فى الواقع ليس فيها حجة على ما يذهبون إليه " من الاطلاع على الغيب الذى لا يعلمه عموم الناس " وإنما كما يقول الإمام ابن تيمية " فيها علمه ( أى الخضر عليه السلام ) بأسباب لم يكن علم بها موسى مثل علمه بأن السفينة لمساكين ووراءهم ملك ظالم وهذا أمر قد يعلمه غيره وكذلك كون الجدار لفلاميسن يتيمن وأن أباهما كان رجلا صالحا هذا مما قد يعلمه كثير من الناس ، وكذلك الصبى مما يمكن أنه كان يعلمه كثير من الناس حتى أبواه لكن لحبهما له لا ينكران عليه أو لا يقبل منها الإنكار " (١) .

ويستدلون لذلك أيضا ببعض الأحاديث منها حديث أبى هريرة رضى الله عنه النبى يقول فيه : " حفظت من رسول الله وعائين : أما أحد هما فبثثته وأمسسا الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم " (٢) .

وهو استدلال باطل أيضا لأن الذى كتبه أبو هريرة - رضى الله عنه - أحاديث الفتن التى تكون بين المسلمين ولهذا لما كان مقتل عثمان بن عفان - رضى الله عنه - وفتنة عبد الله بن الزبير رضى الله عنه - قال عبد الله بن عمر (٣) رضى الله عنه " لو أخبركم أبو هريرة أنكم تقتلون خليفكم وتهدمون البيت وغير ذلك لقلتم كذب أبو هريرة " فكان أبو هريرة يمتنع عن التحدث بأحاديث الفتن قبل وقوعها لأن ذلك مما لا تحتله روؤس العوام " (٤) .

== هذا بما قاله ابن حزم ردا على دعواهم حيث يقول : " فزعموا أن الخضر

والياس عليهما السلام حيان وادعى بعضهم أنه يلقي إلياس فى الخلوات والخضر فى المروج والرياح وأنه متى ذكر حضر على ذكره ثم قال ابن حزم " فإن ذكر فى شرق الأرض وغربها وشمالها وجنوبها وفى ألف موضع فى دقيقتيه واحدة كيف يصنع ؟ أنظر الفصل (٤ / ١٨٠) .

(١) انظر ردء التعارض (٤٢٩ / ٨) وانظر أيضا المجلد الثانى من مجموعة الرسائل لأبن تيمية (ص ٧٧) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) أخرجه البخارى فى كتاب العلم (باب حفظ العلم) رقم : ١٢٥ ، الفتح (١ / ٣٦٧) .

(٤) سبقت ترجمتهم (٥) فتح البارى (١ / ٢١٦ - ٢١٧) .

قال ابن المنير (ت ٦٩٥) : (١) جعل الباطنية (٢) هذا الحديث

ذريعة إلى تصحيح باطلهم حيث اعتقدوا أن للشرعة ظاهرا وباطنا وذلك الباطن إنما حاصلة الانحلال من الدين .

قال " وإنما أراد أبو هريرة بقوله " قطع " أى قطع أهل الجور رأسه إذا سمعوا عيبه لفعلهم وتضليله لسعيهم " . (٣)

فقد ورد في المدارك (٤) للقاضي عياض أن رجلا سأل الإمام مالكا عن علم الباطن فأجاب : " لا يعرف علم الباطن من لا يعرف علم الظاهر ، فمن عرف علم الظاهر وعمل به فتح الله عليه علم الباطن (٥) والباطن الذى يقصده مالك ليس هو الذى يرمى إليه الصوفية والذى يعنى الزندقة والإلحاد فى آيات الله وتعطيل شعائر الله وتحليل ما حرم الله وإنما المقصود منه ما يلقى الله فى قلب المؤمن من نور الإيمان وهذا الذى قاله الإمام مالك هو الحق .

(١) هو أبو الحسن على بن محمد بن منصور بن أبي القاسم بن المختار الأسكندرى الملقب بزين الدين بن المنير محدث توفى يوم عيد الأضحى سنة ٦٩٥ وكانت ولادته سنة ٦٢٩ ، من مصنفاته : شرح الجامع الصحيح للبخارى والمتنوارى من تراجم البخارى .

مصادر ترجمته : التبيكتى : ثيل الأبتهاج (٢٠٢-٢٠٤) ، البغدادى . هدية العارفين (٧١٤/١) معجم المؤلفين (٢٣٤/٧) .

(٢) الباطنية : هم فرق متعددة من أهل الضلال وقولهم ان للنصوص الشرعية ظاهرا وباطنا فالظاهر للمعوم والمجبون والباطن للخواص .

(٣) { ٤ } الفتاوى ج (١٧٢/١) ح (٢١٧/١)

(٥) ترتيب المدارك (١٧٢/١) .

موقف الإمام مالك من الصفات:

عرفنا مما سبق من البحث أن الإمام مالكا رحمه الله كان يكره الخوض فى صفات الله تعالى ، لأن سلف الأمة وخيارهم من الصحابة والتابعين لم يخوضوا فيها ، بل كانوا يسلمون بكل ماورد فى ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم ، ولم يثر جدال حول الصفات فى عهد الصحابة ولا التابعين ثم جاء من بعدهم فساروا على منوالهم ولم يسألوه عن مثل هذا بل كان تفسيرهم لها هو إمرارها كما جاءت ،

== بالسير والأخبار والحديث والفقه وكان من أكثر الناس تأليفا ، وكان أديبا وشاعرا ، وقد لقي من أجل ظاهريته مقاومة شديدة من علماء عصره . من أشهر مؤلفاته : المحلى " والأحكام " والفصل " . توفى سنة ٤٥٦ هـ وكانت ولادته سنة ٣٨٤ هـ .

مصادر ترجمته : جذوة المقتبس ( ٣٠٨-٣١١ ) رقم : ٧٠٨ وسير أعلام النبلاء ( ١٨٤/١٨-٢١٢ ) رقم : ٩٩ ، تذكرة الحفاظ ( ١١٤٦/٣-١١٥٤ ) رقم : ١٠١٦ وانظر مقدمة كتاب ( الدرة فيما يجب اعتقاده ) التى كتبها محققا الكتاب الدكتور أحمد بن ناصر الحمد والدكتور سعيد بن عبد الرحمن القرظى ( ص ٤٣-٤ ) ، حيث وضعا قائمة بالبحوث والمقالات التى كتبت حول ابن حزم رحمه الله . وكذلك السير ( ١٨٤/١٨ ) هامش رقم ( ١ ) قائمة طويلة بمصادر ترجمته .

يقول الامام ابن عبد البر<sup>(١)</sup> : " وقد روينا عن مالك ابن انس والأوزاعي<sup>(٢)</sup> وسفيان بن<sup>(٣)</sup> سعيد ومعمر بن راشد<sup>(٤)</sup> وسفيان بن عيينة<sup>(٥)</sup> فى الأحاديث فى الصفات أنهم كلهم قال : امرؤها كما جاءت نحو حديث التتزل<sup>(٦)</sup> .

( ١ ) مرت ترجمته .

( ٢ ) مرت ترجمته .

( ٣ ) مرت ترجمته .

( ٤ ) هو الامام معمر بن راشد الأزدي الحداني مولا هم أبو عروة بن عمرو البصرى سكن اليمن روى عن ثابت البناني وقتادة والزهرى وغيرهم وروى عنه عمرو بن دينار وابن جريج وهشام الدستوائي وغيرهم ، كان فقيها حافظا ورعا توفي سنة ١٥٣ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٧ / ٣٧٨-٣٧٩ ) رقم : ١٦٣١ الجرح والتعديل ( ٨ / ٢٥٥-٢٥٧ ) رقم : ١١٦٥ تهذيب الأسماء واللغات ( ٢ / ١٠٧ ) رقم : ١٥٥ سير أعلام النبلاء ( ٧ / ٥-١٨ ) رقم : ١ تهذيب التهذيب ( ١٠ / ٢٣٤-٢٣٦ ) رقم : ٤٣٩ .

( ٥ ) مرت ترجمته .

( ٦ ) أخرجه البخارى فى كتاب التهجد ( باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ) عن أبي هريرة رضى الله عنه رقم : ١١٤٥ ، الفتح ( ٣ / ٢٩ ) ، وفى كتساب الدعوات ( باب الدعاء نصف الليل ) رقم : ٦٣٢١ ، الفتح ( ١١ / ١٢٨-١٢٩ ) وفى كتاب التمهيد ( باب قوله تعالى : يريدون أن يبذلوا كلام الله ) رقم : ٧٤٩٤ ، الفتح ( ١٣ / ٤٦٤ ) ، وأخرجه مسلم فى كتاب صلاة المسافرين ( باب الترغيب فى الدعاء والذكر آخر الليل ) رقم : ٧٥٨٠ ( ١ / ٥٣-٥٢ ) وأبو داود فى كتاب الصلاة ( باب أى الليل أفضل ) رقم : ١٣١٥ ( ٢ / ٣٤ ) وفى كتاب السنة ( باب الرد على الجهمية ) رقم : ٤٧٣٤ ( ٤ / ٢٣٤ ) ، وأقر له



وحدث أن الله خلق آدم على صورته<sup>(١)</sup> : وأنه يدخل قدمه

==  
بن حزيمة فصلا كاملا من كتابه التوحيد (٨٣-٩٠) . ولفظ الحديث عن  
أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ينزل ربنا  
تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير  
يقول : من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له .  
(١) حديث الصورة أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاستئذان (باب بمسند  
الاسلام) رقم : ٦٢٢٧ .

انظر الفتح (٣/١١) . وأحمد في المسند (٣١٥/٢) وابن خزيمة في كتاب  
التوحيد (٤١-٣٩) من طريق معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة  
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " خلق الله آدم على  
صورته طوله ستون ذراعا فلما خلقه قال : ان هب فسلم على أولئك نفر مائة  
الملائكة جلوس - فاستمع ما يحيونك به فانها تحيتك وتحية ذريتك فقال : السلام  
عليكم ، فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزاده " ورحمة الله " فكل من يدخل الجنة  
علي صورة آدم فلم يزل الخلق ينقص بعد . حتى الآن " وأخرجه مسلم برقم :  
(٢٦١٢) . (٢٠٩٧/٤) في كتاب البر والصدقة (باب النهي عن ضرب الوجه )  
وأحمد (٤٦٣/٤) (٥١٩) وابن خزيمة (٣٦-٣٨) بلط آخره طريق  
قتادة عن أبي أيوب المراغي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم " اذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه فان الله خلق  
آدم على صورته " .

وأخرجه من طريق مفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة الأسس  
أحمد في المسند (٢٤٤/٢) والبيهقي في الأسماء والصفات (٢٩٠) .  
والأجرو في الشريعة ولنا عودة مع هذا الحديث لأثرى أقوال العلماء فيه



المذاهب وأئمة الدين مثل مالك وسفيان والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق<sup>(١)</sup>  
ويحيى بن يحيى<sup>(٢)</sup> وابن المبارك<sup>(٣)</sup> وأبى حنيفة ومحمد بن الحسن وأبى يوسف<sup>(٤)</sup>

(١) هو أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن راهويه شيخ المشرق وسيد الحفاظ  
سمع من ابن المبارك وغيره ، وعنه البخاري ومسلم وغيرهما ، توفي<sup>بغداد</sup> النصف  
من شعبان سنة ٢٣٨ هـ وكانت ولادته سنة ١٦١ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (١/٣٧٩-٣٨٠) رقم : ١٢٩ الجرح  
والتعديل (٢/٢٠٩-٢١٠) رقم : ٧١٤ حلية الأولياء (٩/٢٣٨-٢٣٩)  
رقم : ٤٤٦ سير أعلام النبلاء (١١/٣٥٨-٤٨٣) رقم : ٧٩ ، تهذيب  
التهذيب (١/٢١٦-٢١٩) رقم : ٤٠٨ .

(٢) هو أبو زكريا يحيى بن يحيى بن بكر بن عبد الرحمن النيسابوري الحفاظ عالم  
خراسان لقي صفار التابعين وعنه أخذ البخاري ومسلم وعثمان بن سعيد  
الدارمي وغيرهم قال عنه أحمد بن حنبل كان يحيى بن يحيى إماما توفي سنة  
٢٢٦ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٨/٣١٠) رقم : ٣١٣١ ، الجرح والتعديل  
(٩/١٩٧) رقم ٨٢٣ سير أعلام النبلاء (١٠/٥١٢-٥١٩) رقم ١٦٧  
وغيرهما من المصادر .

(٣) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك محدث كبير وفقه أضلّه من المعجم  
روى عن الثوري وابن عيينة وغيرهما وعنه عبد الرحمن بن مهدي وفضيل بن  
عياض وغيرهما ، من مؤلفاته كتاب الزهد " توفي رحمه الله سنة ١٨١ وكنات  
ولادته سنة ١١٨ هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (١٠/١٥٢-١٦٩) رقم : ٥٣٠٦ سير أعلام  
النبلاء (٨/٣٧٨-٤٢١) رقم : ١١٢ حلية الأولياء (٨/١٦٢-١٩٠) رقم :  
٣٩٧ الجرح والتعديل (٥/١٧٩-١٨١) رقم : ٨٣٨ تهذيب التهذيب  
(٥/٣٨٢-٣٨٧) رقم : ٦٥٧ .

(٤) هو الإمام أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد بن حنيفة الكوفي ==

يتكلمون في ذلك وينهون عن الخوض فيه ويدلون أصحابهم على الكتاب والسنة" (١)  
ويقول سفيان بن عيينة (٢) "كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره  
تلاوته والسكوت عليه" (٣) ويقول الإمام مالك أيضاً: "امض الحديث كما ورد بلا قيد  
ولا تحديد" (٤) ويزيد الشيخ أبو النصر السجزي (ت ٤٤٤ هـ) في كتابه  
(الإبانة) توضيحاً لمذهبهم فيقول: "وأئمتنا كسفيان الثوري ومالك ابن أنس وسفيان  
بن عيينة وحماد بن زيد وعبد الله بن المبارك وفضيل بن عياض وأحمد بن حنبل  
وإسحاق بن راهوية متفقون على أن الله سبحانه فوق العرش وأن علمه بكل مكان وأنه  
يرى يوم القيامة بالأبصار وأنه ينزل إلى سماء الدنيا وأنه يغضب ويرضى ويتكلم  
بما شاء فمن خالف شيئاً من ذلك فهو منهم بريء".

== وكان سعد بن حبة صحابياً قرأ على هشام بن عروة ومحمد بن عبد الرحمن  
بن أبي ليلى وأبي حنيفة ، وتولى القضاء ببغداد وظل فيه حتى وفاته والف  
عدة مؤلفات منها "كتاب الخراج" توفي ببغداد سنة ١٨٢ وكانت ولادته  
بالكوفة سنة ١١٣ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (١٤/٢٤٢-٢٦٢) رقم: ٧٥٥٨ الانتقاء  
(١٧٢-١٧٣) الوفيات لأبن خلكان (٦/٣٧٨-٣٩٠) رقم: ٨٢٤ ميزان  
الاعتدال (٤/٤٤٧) رقم: ٩٧٩٤ ، وانظر مصادر أخرى عند فـ  
سركين . (١/٣/٥٢) .

(١) جامع بيان العلم وفضله (٢/٩٦)

(٢) مرت ترجمته .

(٣) انظر الاعتقاد للبيهقي (٧٨) وقد صحح الحافظ ابن حجر اسناده (٤٥٧/١٣)  
من الفتوح .

(٤) الصواعق المرسله (٢/٢٥١)

(٥) هو عبد الله بن سعيد بن حاتم الوائلي الحافظ منسوب إلى قرية على ثلاث  
فراسخ .

وهم منه براء (١) .

فمن هب السلف إنَّ كما يلخصه لنا الإمام الذهبي هو "إمرار آيات الصفات وأحادِيثها كما جاءت من غير تأويل ولا تحريف ولا تشبه ولا تكييف فإن الكلام فـسـى الصفات فرع عن الكلام في الذات المقدسة وقد علم المسلمون أن ذات البـسـارى موجودة لا مثل لها وكذلك صفاته تعالى موجودة لا مثل لها" (٢) .

ويقول الإمام الترمذى (ت ٢٧٩ هـ) (٣) : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم روايات كثيرة مثل هذا فيه أمر الرؤية: أن الناس يرون ربهم ويكرُّ القسْدَم وما أشبه هذه الأشياء والمذاهب تـمـى هذا عند أهل العلم من الأئمة مثل سفيان الثوري ومالك وابن المبارك وابن عيينة ووكيعة وغيرهم أنهم رَوَوْا هذه الأشياء .

ثم قالوا نروى هذه الأحاديث ونوء من بها ولا يقال كيف؟ وهذا السـنـدى اختاره أهل الحديث أن تروى هذه الأشياء كما جاءت وتوئم بها ولا تفسـر ولا توهم ولا يقال : كيف؟ وهذا أمر أهل العلم الذي اختاروه وذهبوا إليه (٤)

== من سجستان وكان قِيماً لأصول والفروع وله تصانيف حسـان منها الإبانة توفي سنة ٤٤٤ هـ .

مصادر ترجمته : المنتظم لابن الجوزى (٣١٠/٨) رقم : ٣٧٢ سير اعلام النبلاء (١٧/٦٥٤-٦٥٧) رقم : ٤٤٥ شذرات الذهب (٣/٢٧١-٢٧٢) .

(١) بيان تليس الجهمية (٣٨/٢) .

(٢) سير أعلام النبلاء (٤٢/٨) .

(٣) هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة السلمى الترمذى ولد سنة ٢١٠ هـ فى

ترمذ ودرس فى بخارى ورحل إلى العراق والجهاز من شيوخه الإمام البخارى توفي سنة ٢٧٩ هـ من مصنفاته الجامع فى السنن .

مصادر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١/٦٣٣-٦٣٥) ميزان الاعتدال

(٣/١١٧) تهذيب التهذيب (٩/٣٨٧-٣٨٩)

(٤) سنن الترمذى (٤/٦٩٢) .

هذا وقد ذكر الإمام الذهبي عن الإمام مالك أنه لما سئل عن الأحاديث التي مر ذكرها وهي أحاديث النزول والصورة والقدم، أنكر ذلك أشد الإنكار ونهى أن يحدث بها أحد <sup>(١)</sup>.

ثم اعتذر له بقوله: "أنكر الإمام مالك ذلك لأنه لم يشبهه عنده ولا اتصل به فهو معدور" اهـ قلت: الحقيقة أن اعتذار الإمام الذهبي هذا لا يقوم عليه دليل ومخاطبة إذا علمنا أن الذي ذهب إليه الإمام مالك هو الذي كان عليه كثير من علماء السلف وهو الامتناع عن التحديث ببعض العلم دون بعض خشية أن يحمل على غير وجهه لا ويفسر على غير حقيقته فيقع صاحبه في المحذور وقد عقد له الإمام البخاري (ت ٢٥٦ هـ) <sup>(٢)</sup> بابا في صحيحه فقال: (باب من خص بالعلم قوماً دون قسوم كراهية ألا يفهموا واستدل له بقول علي <sup>(٣)</sup> رضي الله عنه "حدثوا الناس بما

(١) السير (١٠٤/٨).

(٢) هو الإمام محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري الجعفي ولد سنة ١٩٤ هـ في بخاري وكان جد أبيه فارسياً اسمه يرد زبه وقد طلب الحديث في وقت مبكر، وخرج للحج واستمع إلى علماء مكة والمدينة ثم رحل إلى مصر، ألف عدة كتب، أشهرها كتاب: الجامع الصحيح أصبح كتاب بعد كتاب الله تعالى، توفي سنة ٢٥٦ هـ.

ترجمته: تهذيب الأسماء واللغات (١/٦٧-٧٦) السير (١٢/٣٩١-٤٧١) رقم: ١٧١، طبقات الشافعية (٢/٢١١-٢٤٢) رقم: ٥٤ تهذيب التهذيب (٩/٤٧-٥٥) رقم: ٥٣، وانظر مصادر أخرى عند فؤاد سركيسين

(١/١/٢٢٢-٢٢٥).

(٣) هو أمير المؤمنين ورابع الخلفاء الراشدين وابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوج ابنته وريحانته فاطمة بنت رسول الله عليه السلام وأحمد العشرة المبشرين بالجنة وأول من أسلم من الأطفال تربى في حجر رسول الله وهو الذي فتح الله على يديه خيبر وتولى الخلافة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه سنة ٣٥ هـ ومات مقتولاً رضي الله عنه قتله ابن ملجم عليه لعنة الله

يعرفون أتحبون أن يكذب الله ورسوله" (١) ومثله قول ابن مسعود (٢) رضى الله عنه "ما أنت محدثا قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة" (٣) وقال الإمام ابن حجر بعد ذكر هذه الآثار "ومن كره الحديث ببعض دون بعض أحمد في الأحاديث التي ظاهرها الخروج على السلطان ومالك في أحاديث الصفات وأبو يوسف في الفرائب" (٤).

قلت: ومن كره الحديث ببعض دون بعض أبو هريرة رضى الله عنه ففى أحاديث الفتن كما سبق ذكره (٥).

ويؤكد الإمام ابن عبد البر هذا المعنى بقوله: "وإنما كره ذلك مالك خشية الخوض فى التشبيه بكيف ها هنا" (٦) وينقل عن يحيى بن

== تعالى = سنة ٥٤٠ هـ = مناقبه جمة .

مصادر ترجمته: الاستيعاب (٦٨-٢٦/٣) حلية الأولياء (١١/٦٧-٦٨)، رقم: ٤ البداية والنهاية (٣٢٤/٧) الى (١١/٨) الاصابية (٢/٥٠٧-٥١٠) رقم: ٥٦٨٨ تهذيب التهذيب (٣٣٩-٣٣٤/٤) رقم: ٥٦٥، شذرات الذهب (٥٢-٤٩/١) وغيرها كثير .

(١) انظر الفتح (٢٢٥/١)

(٢) مرت ترجمته .

(٣) رواه مسلم (١١/١) فى المقدمة (باب النهى عن الحديث بكل ما سمع) .

(٤) فتح البارى (٢٢٥/١) .

(٥) راجع ص .

(٦) انظر التمهيد (١٥٠/٧) وامتناع الامام مالك عن الخوض فى هذا العلم لئلا يفسد له علاقة بكتمان العلم لانه كان يرى أن هذا العلم ضرره أكثر من نفعه من حيث أنه يثير الشبهات لدى العامة وقد يوقعهم فى التشبيه ومن هنا

إبراهيم بن مزين<sup>(١)</sup> (ت ٢٥٩ هـ) قوله في تفسير كراهيه مالك "إنما كره مالك أن يتحدث بتلك الأحاديث لأن فيها حدا وصفة وتشبيها" (٢).

وعلى هذا فاعتذار الإمام الذهبي ليس عليه دليل والله أعلم. ولكن رغم امتناعه وكراهته التحديث بهذا العلم إلا أنه اضطر - بعبارة ابن عبد البر - إلى بيان رأيه في مسائل العقيدة ، وفيما يلي المسائل التي تكلم فيها كما نقلتها عن كتب العقائد والتراجم .

قوله في الاستواء :-

لقد تواتر عن الإمام مالك أنه سئل عن قوله تعالى : (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) طه : هـ كيف استوى ؟ فأجاب : الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عن الله بدعة " (٣)

== فالاستمتاع عن الخوض فيه والاهتمام بغيره من العلوم أولى .

(١) هو يحيى بن زكريا بن إبراهيم بن مزين مولى رمة بنت عثمان بن عفان أصله من طليطلة وانتقل إلى قرطبة فأقطعه الأمير عبد الرحمن قطاقع روى عن عيسى بن دينار وغازي بن قيس وغيرهما ، ورحل إلى المشرق فدخل مصر والمدينسة والعراق ، وسمع بها ، وكان حافظاً للموطأ فقيهاً فيه وكان موصوفاً بالفضل والدين توفي سنة ٣٥٩ بظليطله .

مصادر ترجمته : الديباج المذهب (٢/٣٦١) رقم : ١٤

(٢) التمهيد (٧/١٥١-١٥٢) .

(٣) أورده الدارمي في الرد على الجهمية (ص ٣٣) واللالكائي (٣/٣٩٨) ، والذهبي في العلو عن يحيى بن يحيى التميمي وجعفر بن عبد الله وطائفة قالوا : جاء رجل إلى مالك فقال : يا أبا عبد الله ! الرحمن على العرش استوى كيف استوى ؟ قال : فما رأيته وجد من شيء كموجدته من مقالته وعلاه الرخصاء يعني العرق فسرى عن مالك وقال : " للكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وإنني أخاف أن تكون ضالا وأمر به فأخرج انظر مختصر العلو (ص ١٣٢) قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١٣/٤٠٦-٤٠٧) " وأخرج البيهقي بسند



وهو قول مروى عن أم سلمة <sup>(١)</sup> رضى الله عنها وربيعه بن أبي عبد الرحمن  
(ت ٣٦٦ هـ) <sup>(١)</sup>، وهو مذ عيب السلف وعقيدتهم إثبات المعنى وهو أمر معلوم  
لا يجله أحد ، فليس هناك من لا يعرف معنى الاستواء ، لكن الذي تجهله  
هو الكيف لأنه في حق الله تعالى والكيف لا يعرف إلا بالمشاهدة أو بالسماع  
أو بالقياس وهي منتفية في حق الله تعالى ، فليس هناك من رأى الله حتى يمكنه  
أن يصفه لنا لان رؤيته في الدنيا ممنوعه كما قال تعالى (لَنْ تَرَانِي) الاعراف: ١٤٣  
أى في الدنيا ، أما في الآخرة فهي ثابتة للمؤمنين لقوله تعالى "وَجُوهٌ يُّوْمٍ ذِ  
نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ" سورة القيامة ٢٢ .

- 
- == جيد عن عبد الله بن وهب قال (وذكر قول مالك) وانظر التمهيد (١٣٨/٧)
- والحلية لأبى نعيم (٣٢٥-٣٢٦/٦) واجتماع الجيوش الإسلامية (٧٥) .
- (١) هى أم المؤمنين أم سلمة هند بنت أبى أمية بن المغيرة بن عبد الله  
المخزومية بنت عم خالد بن الوليد من المهاجرات الأولى ، كانت قبل النبى  
عند أخيه من الرضاة أبى سلمة بن عبد الأسد المخزومى ، دخل بها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فى سنة أربع من الهجرة وهى آخر من مات من أمهات  
المؤمنين ، عمت حتى بلغها مقتل الحسين بن علي الشهيد فعزت عليه  
كثيرا ولم تلبث بعده إلا قليلا وانتقلت إلى ربها سنة ٦١ .
- مصادر ترجمتها : مسند احمد (٢٨٨/٦) .
- المعارف (١٣٦) الجرح والتعديل (٤٦٤/٩) رقم: ٢٣٧٥ .
- سير اعلام النبلاء (٢٠١-٢١٠/٢) رقم: ٢٠ تهذيب التهذيب
- (١٣/٤٥٥-٤٥٧) رقم: ٢٩٠٥ .
- (٧) هو أبو عبد الرحمن ربيعة بن أبى عبد الرحمن فروخ القرشى التميمى مولا هم  
المشهور بريعة الرأى الإمام الفقيه مفتى المدينة وعالم وقته كان  
ذا فطنة وسنة ومن آئمة الاجتهاد توفى سنة ١٣٦ .
- مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٢٨٨-٢٩٠/٢) رقم: ٢٣٢ السير
- (٦/٨٩-٩٦) رقم: ٢٣ تهذيب التهذيب (٢٥٨-٢٥٩/٣) رقم: ٤٩١
- شذرات الذهب (١/١٩٤) .
- والأثر عنه رواه البيهقى فى الأسماء والصفات (ص ٤٨) واللائكائى فى شرح  
أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٣٩٨) والتمهيد (١٣٨/٧) .

الأمر الآخر هو الإخبار عنه وهذا الأمر كذلك منتف في حقه سبحانه لأنه مترتب على الرؤية ولما كانت الرؤية منتفية فكذلك الإخبار عن صفاته سبحانه منتف. وفي هذا المعنى يقول الإمام الذهبي <sup>(١)</sup> : " وإنما الصفة تابعة للموصوف فإذا كان الموصوف عز وجل لم نره ولا أخبرنا أحد أنه عاينه مع قوله لنا في تنزيهه (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) الشورى : ١١ فكيف بقي لأن هاتنا مجال في إثبات كيفية الباري تعالى الله عن ذلك فكذلك صفاته المقدسة نقر بها ونعتقد أنها حق ولا نعتلها أصلاً ولا نتشككها <sup>(٢)</sup> " وعلى هذا فلم يبق لنا إلا إثبات ما أثبته الله تعالى لنفسه وأثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تكييف ولا تمثيل ولا تعطيل ولا تشبيه وهذا نسلم من الوقوع في الخطأ والاضطراب كما حصل لأولئك الذين خاضوا في هذه الدروب ولم يسمعهم ما وسع السلف الأمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم الذين كانوا يؤمنون بما ورد من صفاته كما قال الأوزاعي : " كنّا والتابعين متوافرين نقول إن الله تعالى فوق عرشه ونؤمن بما وردت <sup>(٣)</sup> به السنة في صفاته " بل ذهب مالك إلى أن " من وصف شيئاً من ذات الله مثل قوله تعالى (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ) المائدة : ٦٤ وأشار بيّنه إلى عنقه ومثل قوله تعالى : (وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) الشورى : ١١ فأشار إلى عينيه وأذنيه وأوشى " من بدنه قطع ذلك منه لأنه شبه الله بنفسه " ثم مثل مالك على ذلك بقصة البراء <sup>(٤)</sup> حين حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال

(١) مرت ترجمته .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٠/٦١١) .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء (٨/٤٠٢) .

(٤) هو الصحابي الجليل البراء بن عازب ابن الحارث أبو عماره الأنصاري الحارثي المدني روى حديثاً كثيراً وشهد غزوات كثيرة ، حدث عنه أبو اسحاق السبيعي وعدي بن ثابت وغيرهما توفي سنة ٧٢ عن بضع وثمانين سنة مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٤/٣٦٤-٣٦٨) (٦/١٧) التاريخ الكبير

" لا يضحى بأربع من الضحايا وأشار البراء بيده كما أشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال البراء ويدي أقصر من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إجلالا وهو مخلوق فكيف الخالق الذي ليس كمثله شيء " <sup>(٢)</sup> .

والإمام مالك يقصد بقوله هذا: مَنْ قَصَدَ إِلَى تشبيه صفات الله بخلقه فهذا جزاؤه أما من أراد تحقيق إثبات السمع والبصر وبيان مَحَلِّيهما من الإنسان فلا لأنه قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك فقد روى أبو داود <sup>(٣)</sup> (ت ٣٧٥ هـ) وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: " رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا - إِلَىٰ قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ) النساء : ٥٨ ووضع إبهامه (صلى الله عليه وسلم) على أنفه

- 
- == (١١٧/٢) رقم: ١٨٨٩، المعارف (٣٧٦) الجرح والتعديل (٣٩٩/٢)
- رقم: ١٥٦٦، سير اعلام النبلاء (١٩٦-١٩٤/٣) رقم: ٣٩ تهذيب
- التهذيب: (٤٢٥-٤٢٦) رقم: ٥٧٨٥
- (١) أخرجه مالك في الموطأ في كتاب الضحايا (باب ما ينهى عنه من الضحايا)
- رقم الحديث: ١ الموطأ (٤٨٢/٢) والنسائي في كتاب الضحايا (باب ما ينهى عنه من الضحايا) (١٨٨-١٨٩/٧) . وأحمد في المسند (٣٠٠/٤) .
- (٢) انظر التمهيد (١٤٥-١٤٦) .
- (٣) هو الإمام أبو داود سليمان بن أشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني أصله من سجستان ، روى عن أحمد بن حنبل والترمذي والنسائي واستقصر في البصرة بعد رحلة طويلة وبها توفي سنة ٢٧٥ وكانت ولادته سنة ٢٠٢ .
- مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٥٩-٥٥/٩) رقم: ٤٦٣٨ التهذيب لابن عساكر (٢٤٦-٢٤٨) المنتظم (٩٧-٩٨/٥) رقم: ٢١٤ تهذيب
- التهذيب (١٦٩-١٧٣) رقم: ٢٩٨ طبقات الشافعية (٢٩٣-٢٩٩/٢)
- رقم: ٦٧ فوق سركين (٢٩٠-٢٩١/١) .

والتي تليها على عينه وكذلك فعل أبو هريرة . (١)

قال البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) (٢) "أراد بهذه الإشارة تحقيق إثبات السمع والبصر وبيان محلها من الإنسان ، ولم يرد بذلك الجارحة فإن الله منزّه عن مشابهة المخلوقين" (٣) وإذا كان الله تعالى مستويا على عرشه فإن علمه في كل مكان لا يخلو منه شيء (٤) وهكذا كان يقول الإمام مالك في علم الله تعالى وهو الذي عليه السلف رضى الله عنهم وهو الذي دل عليه القرآن والسنة قال تعالى : ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ) المجادلة : ٧ أي بعلمه قال ابن عسك البر في القمفيد (٥) "وعلماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم التأويل

- 
- (١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب السنة (باب في الجهمية) رقم: ٤٧٢٨  
(٢/٢٣٣) والحاكم في مستدركه (١/٢٤) وقال : صحيح ولم يخرجاه  
وقال الذهبي على شرط مسلم .
- (٢) هو الإمام العلامة الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخراساني البيهقي شيخ الإسلام كتب الحديث وحفظه في صباه وجمع بينه وبين الفقه وصنف تصانيف نافعة منها : السنن الكبرى توفي سنة ٤٥٨ هـ .
- مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى (٢٦٥-٢٦٧) وفيات الأعيان (١/٧٦-٧٥) رقم: ٢٨ سير أعلام النبلاء (١٨/١٦٣-١٧٠) رقم: ٨٦ ، طبقات الشافعية (٤/٨-١٦) رقم: ٢٥٠ شذرات الذهب (٣/٣٠٤-٣٠٥)
- (٣) انظر فتح البخاري (١٣/٣٧٣) .
- (٤) الانتقا . (٣٥) .
- (٥) (٧/١٣٨-١٣٩) .

قالوا . فى تأويل قوله تعالى : ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ ) الآية : هو على العرش وعلمه فى كل مكان وما خالفهم فى ذلك أحد يحتج به .

قوله فى رؤية الله تعالى : هذه المسألة كذلك معالم يختلف فيها السلف الصالح رضى الله عنهم - من الصحابة والتابعين فكانوا يشبثونها تبعاً للنصوص الواردة فيها من القرآن والسنة النبوية الشريفة التى أثبتت رؤية الله تعالى فى الآخرة ونفتها فى الدنيا إلا مناماً (١) .

فقد جاء إثبات الرؤية فى الآخرة للمؤمنين فى قوله تعالى ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ) القيامة : ٢٢ و ٢٣ ) وقوله تعالى : ( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ) يونس : ٢٦ وقد فسر العلماء هذه الزيادة بروؤية الله تعالى يوم

---

(١) الدليل على جواز رؤية الله تعالى فى المنام ما رواه الامام أحمد فى مسنده رقم الحديث : ٢٥٨٠ ( ٢٠١ / ٤ ) دار المعارف ، ورقم ٢٦٣٤ ( ص ٢٠٢ ) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " رأيت ربى تبارك وتعالى " وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديثين وقال وهو فى مجمع الزوائد ( ٧٨ / ١ ) وقال البيهقى رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح . وعقد أبو بكر بن أبى عاصم فى كتاب السنة فصلاً بعنوان ( بسباب ما ذكر من رؤية النبى صلى الله عليه وسلم ربه ) ( ص ١٨٨ - ١٩٣ ) أورد فيه عدة أحاديث منها حديث ابن عباس ( رقم : ٤٣٣ ) وصححه الألبانى وقال أخرجه أحمد والأجرى ( ٤٩٤ ) والبيهقى فى الأسماء والصفات ( ص ٤٤ ) وقد علق فى صحيح الجامع الصغير ( ١٦٨ / ٣ ) على حديث ابن عباس بقوله " يعنى فى المنام كما تدل عليه الروايات الأخرى " . وأما ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه رأى ربه ليلة المعراج فقد قال ابن تيمية فى درء تعارض العقل والنقل . ( ٣٨٤ / ٥ ) " وأما ليلة المعراج فليس فى شىء من الأحاديث

القيامة قال ابن عطية <sup>(١)</sup> (ت ٥٤١ هـ) في تفسيره <sup>(٢)</sup> : " قالت طائفة وهـسى  
الجمهور: الحسنى الجنة والزيادة : النظر الى وجه الله عز وجل وروى فى نحو  
ذلك حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> .

== المعروفة أنه رآه ليلة المعراج لكنه روى فى ذلك حديث موضوع باتفاق أهل  
العلم بالحديث . . . . )  
وقال فى موضع آخر وهو ينتقد كتاب (ابطال التأويل) لأبى يعلى والأحاديث  
التي وردت فيه ومنها عدة أحاديث موضوعة كحديث الرؤية عيانا ليلة  
المعراج .

انظر " رد تعارض العقل والنقل (٢٣٧/٥) " .  
وهذه الأحاديث أوردها ابن الجوزى فى موضوعاته (١٥/١) والسيوطى  
فى اللآلئ المصنوعة (١٤٠٣/١) منها " حديث " لما أسرى بى الى السماء  
وانتهيت رأيت ربى عز وجل بينى وبينه حجاب بارز فرأيت كل شىء منه حتى  
رأيت تاجا مخرصا من لؤلؤء " .

وأنظر حول هذه الأحاديث وما قيل فيها ( تمييز الطبيب من الخبيث فيما  
يدور على السنة الناس من الحديث ) (ص ٧٩) (ط صبيح ١٣٤٧) (بتذكرة  
الموضوعات للفتي ، ص ١٢) وموضوعات على القاري (ص ٤٤) (تنزيه الشريعة  
١٤٥/١) .

(١) هو الإمام أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسى روى عن أبيه  
وغيره وهو أحد أعلام الأندلس الحائزين قصب السبق فى ميادين الفقه  
والحديث والتفسير والأثر وكان آية فى الفهم والذكاء من مؤلفاته المحرر  
الوجيز فى التفسير توفى سنة ٥٤١ وكانت ولادته سنة ٤٨١ .

مصادر ترجمته : الصلة (٣٨٦-٣٨٧) رقم : ٣٠ بغية الملتصق (٣٧٦ ، ٣٧٨)  
رقم : ١١٠٣ طبقات المفسرين للداودى (١١/٢٦٠-٢٦١) رقم : ٢٥١ شجرة  
النور الزكية (١٢٩/١) رقم : ٣٧٥ .

(٢) (٣٣-٣٢/٩) .

(٣) سيأتى ذكر الأحاديث بعد هذا القول .

وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق <sup>(١)</sup> رضى الله عنه . وحذيفة <sup>(٢)</sup> وأبى موسى الأشعري <sup>(٣)</sup> وعامر بن سعد <sup>(٤)</sup> وعبد الرحمن

(١) هو الصحابي الجليل وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأول من آمن به من الرجال وأحب الرجال إليه وصاحبه في الغار تولى الخلافة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قاد حروب الردة وافتتحت في أيامه الشام وقسم كبير من العراق ، توفي سنة ١٣ حيث دامت خلافته سنتين وأشهرًا وهي أقصر مدد الخلافة الراشدة .

مصادر ترجمته : حلية الأولياء ( ١ / ٢٨-٣٨ ) رقم : ١

الأصباة ( ٢ / ٣٤٠-٣٤٤ ) رقم : ٤٨١٧ تهذيب التهذيب ( ٥ / ٣١٥-٣١٧ )

رقم : ٥٣٧ وغيرها كثير

(٢) مرت ترجمته .

(٣) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب المعروف بأبي موسى الأشعري صحابي مشهور حدث عنه أبو أمامة الباهلي وأبو سعيد الخدري وغيرهما استعمله النبي على زيد وعدي وولى إمرة الكوفة لعمر وإمرة البصرة لعثمان آتاه الله صوتا جميلا حتى قال عنه النبي صلى الله عليه وسلم " لقد أوتي مزمارا من مزامير داود " وكان يعجبه سماع القرآن منه وكان أحد الحكمين في قتال علي ومعاوية اعتزل الفتنة وتوفي سنة ٥٥ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٢ / ٣٤٤-٣٤٥ ) التاريخ الكبير

( ٥ / ٢٢-٢٣ ) رقم : ٢٥ الجرح والتعديل ( ٥ / ١٣٨ ) رقم : ٦٤٢ ، اسد

الغابة ( ٣ / ٣٦٧-٣٦٩ ) رقم : ٣١٣٥ سير اعلام النبلاء ( ٢ / ٣٨٠-٤٠٢ )

رقم : ٨٢ تهذيب التهذيب ( ٥ / ٣٤٢-٣٦٣ ) رقم : ٦٢٥ .

(٤) هو الإمام عامر بن سعد بن أبي وقاص سمع من أبيه وأسماء بن زيد وعائشة

وغيرهم وروى عن أبنه داود وعمر بن دينار والزهرى وآخرون توفي سنة ١٠٠ .

بن أبي ليلى <sup>(١)</sup> وعن صهيب الرومي <sup>(٢)</sup> رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال "إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار: نادى منادى يا أهل الجنة

== مصادرت ترجمته: طبقات ابن سعد (١٦٧/٥) تاريخ البخارى (٤٤٩/٦)

رقم: ٢٩٥٢ البداية والنهاية (٢٣٠/٩) سير اعلام النبلاء (٣٤٩/٤)

رقم: ١٢٢ تهذيب التهذيب (٦٤-٦٣/٥) رقم: ١٠٦

(١) هو الامام أبو عيسى عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصارى الكوفى الفقيه، ولد

فى خلافة الصديق وقيل غير ذلك روى عن عمرو بن مرة والأعمش وغيرهما

قتل - رحمه الله فى موقعة الجمام سنة ٨٢

مصادرت ترجمته: طبقات ابن سعد (١١٣-١٠٩/٦) تاريخ البخارى

(٣٦٨/٥) رقم: ١١٦٤ تاريخ بغداد (٢٠٢-١٩٩/١٠) رقم: ٥٣٤٨

الحلية (٣٥٨-٣٥٠/٤) رقم: ٢٧٨ سير اعلام النبلاء (٢٦٧-٢٦٢/٤)

رقم: ٠٩٦

(٢) هو الصحابى الجليل صهيب بن سنان أبو يحيى النمرى ويعرف بالرومى

لأنه أقام فى الروم مدة ، وهو من أهل الجزيرة سبى من قرية تينوى من أعمال

الموصل ثم جلب إلى مكة وقيل هرب كان من كبار السابقين البدرين حدث

عنه بنوه وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبي ليلى وغيرهم وكان ممن

اعتزل الفتنة وأقبل على شأنه وهو الذى استخلفه عمر على الصلاة عند ما

طعن إلى أن يتفق أهل الشورى على إمام وكان موصوفا بالكرم والسماحة

توفى بالمدينة المنورة سنة ٣٨ .

مصادرت ترجمته: طبقات ابن سعد (٢٣٠-٢٢٦/٣) التاريخ

الكبير (٣١٥/٤) رقم: ٢٩٦٣ الجرح والتعديل (٤٤٤/٤) ،

رقم: ١٩٥٠ أسد الغابة (٣٩-٣٦/٣) رقم: ٢٥٣٦ سير اعلام

النبلاء (٢٦-١٧/٢) رقم: ٠٤



إن لكم موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون وما هو؟ ألم يقل موازيننا وبيض وجوهنا  
ويدخلنا الجنة وبزحزحنا عن النار؟ قال : فيكشف لهم الحجاب فينظرون إليه  
فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ولا أقر لأعينهم وهو الزيار<sup>(١)</sup>  
وفي حديث آخر يقول عليه الصلاة والسلام : "إنكم سترون ربكم كما ترون هذا  
القمر لا تضامون في رؤيته" <sup>(٢)</sup> وهذا تشبيه للرؤية للجرى فإن الله تعالى لا شبه له  
<sup>(٣)</sup>  
ولا نظير .

- 
- (١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان (باب إثبات ووعية المؤمنين في الآخرة ربهم  
سبحانه) رقم: ٢٩٧ (١٦٣/١) والترمذي في كتاب صفة الجنة (باب  
ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى) (٥٩٢/٤) رقم: ٢٥٥٢  
وفي كتاب التفسير (تفسير سورة يونس) (٢٦٧/٥) رقم: ٣١٠٥ وابن ماجه  
في المقدمة (باب فيما أنكرت الجهمية) رقم: ٧١٧ (٦٧/١) .
- (٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد (باب قول الله تعالى : وجوه يومئذ  
ناظرة الى ربها ناظرة) رقم: ٧٤٣٤ ، ٧٤٣٥ ، ٧٤٣٦ الفتح  
(٤١٩/١٣) والامام مسلم في المساجد (باب فضل صلاتي الصبح والعصر  
والمحافظة عليهما) رقم: ٦٣٣ (٤٣٩/١-٤٤٠) واحمد في المسند  
(٣٦٠/٤ ، ٣٦٢ ، ٣٦٥) وأبو داود في السنة (باب في الرواية)  
رقم: ٤٧٢٩ (السنن ٤/٢٣٣) .
- والترمذي في صفة الجنة (باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى) رقم :  
٢٥٥٤ (السنن ٤/٥٩٤) ومعنى لا تضامون أي لا تتضامون في رؤيته  
بالاجتماع في جهة .
- انظر الاعتقاد للبيهقي (ص ١٢٨) .
- (٣) انظر لائحة الاعتقاد لموفق الدين المقدسي (ص ٢٨) .

ونفى الله تعالى الرؤية في الآخرة عن الكافرين فقال (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ) المطففين : ١٥ وهو دليل أيضا على رؤية الله تعالى للمؤمنين لأنه لما حجب أولئك في حال السخط دل على أن المؤمنين يرونه في حال الرضى وإلا لم يكن بينهما فرق (١).

كما أنه سبحانه نفى الرؤية في الدنيا عن الجميع فقال سبحانه لموسى عليه السلام حين سأله النظر إليه (لَنْ تَرَانِي) أي في الدنيا يقول ابن عطية : "نصر من الله على منعه الرؤية في الدنيا" ولن "تنفى الفعل في المستقبل ولو بقينا مع هذا النفي لمجرد لقضينا أنه لا يراه أبدا ولا في الآخرة ولكن ورد من جهة أخرى بالحديث المتواتر أن أهل الإيمان يرون الله تعالى يوم القيامة فموسى عليه السلام أخرى برويته" (٢).

تلك كانت عقيدة السلف الصالح رضى الله عنهم إثبات رؤية الله تعالى للمؤمنين في الآخرة ونفيها عنهم في الدنيا ونفيها عن الكافرين في الدارين ، وهى عقيدة كما نرى مبنية على النصوص الصحيحة والصريحة فى ذلك والتي لا تحتل الشك أو التأويل وبقيت هذه العقيدة منتشرة بين المؤمنين حتى ظهر المبتدعة وأثار مسألة الرؤية وقالوا: إنها مستحيلة بناء على أصلهم الفاسد الذى أصلوه لأنفسهم بمحض عقولهم وهو أن الرؤية تقتضى أن يكون الله سبحانه وتعالى فى مكان والله سبحانه ليس له مكان إذ الذى يحل فى المكان الأجسام والله تعالى منزه عن الجسمية وعن كل شئ من صفات الحوادث إذ هو واجب الوجود فلا يتصف إلا بما يليق بواجب الوجود فلو كان يرى لكان جسما ولأن الله سبحانه قال لموسى (لَنْ تَرَانِي) وهذه كلمة تدل على تأييد النفى واستحالة الفعل ولقد رشح معنى هذا

(١) لمعة الاعتقاد (ص ٢٧) .

(٢) المحرر الوجيز (١٥٥/٧) .

التأييد بقوله بعد ذلك (وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقْرَ مَكَانَهُ فُسُوفُ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا ) الأعراف: ١٤٣ فقد علق الروائية على استقرار الجبل عند تجلى الله سبحانه وتعالى ولم يستقر بل صار دكا وخر موسى صعقا . وأولوا الآية الدالة على الروئية حتى تتفق معانيها مع هذا التنزيه فقالوا فى قوله تعالى : (إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) أى منتظرة للشواب وقالوا : أيضا : النظر بمعنى التوقع أى أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من ربهم كما كانوا فى الدنيا لا يخشون ولا يرجون إلا إياه (١) وهو تأويل باطل من وجهين :

الوجه الأول : أنه ليس فى شىء من أمر الجنة انتظار لأن الانتظار معه تنغيص وتكدير ، والآية خرجت مخرج البشارة ولأن النظر إذا ذكر مع الوجه فمعناه نظر العينين اللتين فى الوجه .

الوجه الثانى : أنه قال : (إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) ونظر الانتظار لا يكون مقرونا بـ"إلى" لأنه لا يجوز عند العرب أن يقولوا فى نظر الانتظار "إلى" ألا ترى أن الله عز وجل لما قال ( مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ) سورة يس: ٤٩ ، لم يقل "إلى" إذ كان معناه الانتظار ولا يجوز أن يكون معناه إلى ثواب ربها ناظرة لأن ثواب الله غير الله والقرآن على ظاهره وليس لنا أن نزيله عن ظاهره إلا بحجة (٢) .

المهم أنهم أولوا الآية ، ونشروا هذه المقالة فى أوساط المسلمين فرأى مالك أن فيها ما يخالف منهاج السلف الصالح ، وفيها تخريج القرآن على غير ظاهره فأنكرها وأثبت روية الله تعالى فى الآخرة لا فى الدنيا

(١) انظر الكشف للزمخشري (٤ / ١٦٥) طبعة المكتبة التجارية الكبرى بمصر سنة ١٣٥٤ .

(٢) انظر هذه الردود عند البيهقي فى كتاب الاعتقاد ص ٢١ وانظر أيضا التفسير الكبير للرازي (٢٩ / ٤١٤٥) .

قال أشهب (١) : قلت يا أبا عبد الله ( وَجْوهٌ يُؤْمِنُونَ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهِمْ نَاضِرَةٌ ) القيامة : ٢٢ ، ٢٣ أينظرون إلى الله ؟ .

قال : نعم بأعينهم هاتين ، قلت فإن قوما يقولون : ناظرة بمعنى منتظرة إلى الثواب ، قال : كذبوا بل تنظر إلى الله ، أنها سمعت قول موسى عليه السلام ( رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ ) الأعراف ١٤٢ ، أتراه سأل محالا (٢) فقال الله ( لَنْ تَرَانِي ) في الدنيا لأنها دار فناء ، ولا ينظر إلى ما لا يفنى بما يفنى فإذا صاروا إلى دار البقاء نظروا بما يبقى إلى ما يبقى ، وقال تعالى عن العصاة ( كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمُعْجُزُونَ ) (٣) المطففين : ١٥ .

وليس في كلام مالك ما يدل على أن انسان الآخرة غير انسان الدنيا ولأنه ذو طبيعة مغايرة لطبيعته ، ولكن كل مافى الأمر أن الله يجعل في انسان الآخرة قوة ذاتية يستطيع بها أن يعيش دائما وأن يرى بها ما لم يكن يستطيع أن يراه في الدنيا .

فأنت ترى كيف أثبت مالك رؤية الله تعالى وأستدل على جوارها بالآيات التي استدلت بها النافون للرؤية واستدل بطلب موسى عليه السلام رؤيته تعالى ، وموسى لا يطلب محالا ، فلو كانت محالا ما طلبها وأن النفي للرؤية إنما يقع على الرؤية في الدنيا لأنها دار فناء فإذا صاروا إلى دار البقاء نظروا بما يبقى إلى ما يبقى .

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) نلاحظ أن الامام مالكا رحمه الله استعمل هنا ليليا عقليا ، وهو دليل استدلال به غير واحد من العلماء فالامام البيهقي مثلا يقول عن هذا الدليل في كتابه الاعتقاد ( ١٢٢-١٢٣ ) " وما يدل على أن الله عز وجل يــــرى بالأبصار قول موسى الكليم عليه السلام ( رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ ) ولا يجوز أن يكون نبي من الأنبياء قد ألبسته الله جلباب النبين وعصمه مما عصم منه المرسلين يسأل ربه ما يستحيل عليه وإذا لم يجز ذلك على موسى عليه السلام فقد علمنا انه لم يسأل مستحيلا وإن الرؤيه جائزه على ربنا عز وجل .

( ٣ ) انظر الانتقاء ( ٣٦ ) حليه الاولياء ( ٦ / ٣٢٦ ) سر اعلام النبلاء ( ١٠٢/٨ )

قولسه فى القرآن :

القرآن كلام الله تعالى منزل غير مخلوق منه بدأ أى هو المتكلم بـه  
ابتداءً ولم يخلقه فى غيره وإليه يعود حتى لا يبقى فى المصاحف منه حرف ولا فى  
القلوب منه آية .<sup>(١)</sup> ولم يكن السلف رضى الله عنهم - يخوضون فى مسألة القرآن  
كما هو شأنهم فى جميع صفات الله تعالى وكانوا يخشون أن يكون الخوض فىه  
ضلالا للفكر وفسادا فى العقيدة حتى جاء الجعد بن درهم (ت ١١٨ هـ)<sup>(٢)</sup> فأثار

---

(١) انظر مجموعة الرسائل والمسائل (٣/٣٥) مختصر الصواعق المرسلية  
(١٦٢/١) شرح الطحاوية (١٢١).

(٢) هو الجعد بن درهم كان من الموالى وكان موعظا لمروان بن محمد آخر  
خلفاء بني أمية - وقد اتفقت كتب التاريخ والعلل والنحل على أنه أول من  
قال بخلق القرآن ثم الجهم بن صفوان ثم تبعها بشر المريسي وكان يقول :  
"إن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا ولا كلم موسى تكليما وأن ذلك لا يجزيه  
على الله" السير (٥/٤٣٣) قال عنه ابن حجر فى اللسان (٢/١٥٥)  
"مبتدع ضال زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى موسى  
تكليما فقتل على ذلك بالعراق يوم النحر".

وكان قتله على يد خالد بن عبد الله القسرى والى الكوفة بأمر من هشام  
بن عبد الملك وكان ذلك يوم النحر حين خطب خالد الناس فقال :  
"أيها الناس ضحوا تقبل ضحاياكم فإنى مضح بالجعد بن درهم أنه زعم أن  
الله تعالى لم يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما تعالى الله  
عما يقول الجعد طوا كبيرا" ثم نزل فذبحه وكان ذلك سنة ١١٨ هـ .

انظر: منهاج السنة (١/٣٠٩) ميزان الاعتدال (١/١٨٥) لسان  
الميزان (٢/١٠٥) الكامل فى التاريخ (٥/١٦٠).

مسألة خلق القرآن وقالها بعده الجهم بن صفوان <sup>(١)</sup> واعتنقتها القدر يسيسة والمعتزلة وأخذوا ينشرونها بين المسلمين وزعموا أن نشر هذه المقالة ليس زيفاً في الدين لأن كونه القرآن مخلوقاً لا يمنع أنه تنزيل من حكيم حميد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

وقد وقف علماء السلف إزاء هذه المقالة موقفاً حازماً وقوياً وامتنح بسببها كثير من علماء الأمة وعلى رأسهم الإمام القذوة أحمد بن حنبل <sup>(٢)</sup> رحمه الله فصبر وبيات كل المحاولات لاقعائه بعد هب المعتزلة بالفشل وكان هذا الموقف العظيم من الإمام سبباً في إقرار مذهب السلف بعد ذلك وظهور درجة الإمام أحمد بين الناس حتى كأنما كانت تلك السيامة التي ضُربَ بها خُلِّيَّاً حُلِّيَّ به وكان الإمام مالك من أوائل من بين مذهب السلف في هذه المسألة ومن أوائل من استنكر هـذه المقالة ورمى من خاض فيها بالزيف والانحراف والزندقة فقال : " القرآن كلام الله تعالى وكلام الله منه وليس من الله شيء مخلوق " <sup>(٣)</sup> وقال أيضاً " القرآن كلام الله وكلامه لا يبيد ولا ينفد وليس بمخلوق " <sup>(٤)</sup> ، فهو يقرر أن كلام الله تعالى صفة قائمة به سبحانه ولا يزال الله تعالى متكلماً وكيف يكون منه شيء مخلوقاً وهو قائم به ؟ وسئل عن من يقول : القرآن مخلوق " فأجاب : " زنديق فاقتلوه " <sup>(٥)</sup> وقال : " ومن قال القرآن مخلوق يستتاب فإن تاب "

(١) سبقت ترجمته .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) سير أعلام النبلاء ( ٩٩ / ٨ ) .

(٤) جامع ابن أبي زيد القيرواني ( ١٢٣ ) حلية الأولياء ( ٣٢٥ / ٦ ) وقال :

الألباني : " أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في السنة ( ٢٤ - ٢٥ ) ، ورجاله ثقات غير أبي بكر أحمد بن محمد العمري فلم أعرفه .  
انظر : مختصر العلو ( ص ١٤٣ ) .

(٥) سير أعلام النبلاء ( ٩٩ / ٨ ) .

وإلا قتل " (١) هكذا ويدون هوادة ، لأن وجود مثل هذا بين الناس يسوء  
إلى فتنة والناس سراع إلى كل مُبتدعٍ وجديد .  
قوله في الإيمان :

وهذه المسألة أيضا مما لم يختلف فيها السلف رضى الله عنهم - فقامد  
كانوا يرون أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص كما نطق بذلك الكتاب والسنة ، فالقرآن  
الكريم كلما ذكر الإيمان ذكره مقترنا بالعمل الصالح ورتب الجزاء في الدنيا والآخرة  
على ذلك . فالعمل الصالح هو ثمرة الإيمان التي لا معنى للإيمان بدونه. فقد  
جعل الله الاستخلاف في الأرض والتمكين فيها للذين آمنوا وعملوا الصالحات  
فقال تعالى : (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَأَاسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ  
بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا . سورة النور : ٥٥ فقد رتب سبحانه  
الجزاء في الدنيا وهو التمكين في الأرض واستبدال خوفهم أمنا على الإيمان  
مقترنا بالعمل الصالح وكذلك رتب الجزاء في الآخرة على ذلك ، فقال تعالى : (إِنَّ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزْلًا ) الكهف : ١٠٧ وقال  
تعالى (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيَدْخُلْهُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ) التغابن : ٩ إلى غير  
ذلك من الآيات الكثيرة في هذا المعنى .

(١) قال الألباني فيه : " اسناده لا بأس به ميعون بن يحيى البكرى - قال ابن أبى  
أبى حاتم ( ٢٤٠ / ١ / ٤ ) عنه شيخ ، وسائر رجاله ثقات .  
وأخرجه عبد الله بن أحمد في السنة ( ٥ ) من طريق أخرى عن مالك بلفظ  
" . . . يوجع ضربا ويحبس حتى يتوب " وسنده صحيح .

وَيَعْرِفُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَقُوا بِمَا جَاءَ بِهِ رَسُولُهُ صَلَّي  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَمْ يَتَوَقَّفُوا عِنْدَ هَذَا الْحَدِّ بَلْ تَرَجَعُوا هَذَا الْإِيمَانَ إِلَى وَقَعَ  
 عَلَيْهِ ، حِينَ امْتَثَلُوا أَوْامِرَ اللَّهِ وَنَوَاهِيَهُ فَقَالَ تَعَالَى (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ  
 قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى  
 الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : أُولَئِكَ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّ  
 صَدَقُوا ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ) البقرة : ١٧٧ ، وقال أيضا ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ  
 آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ  
 هُمُ الصَّادِقُونَ ) الحجرات : ١٥ ولما كانت الأعمال تابعة للإيمان ومتصلة به اتصالا  
 وثيقا فلا بد أن يكون لها تأثير فيه من حيث الزيادة والنقصان ، ومن هنا جاء قول  
 أهل السنة بالزيادة بالنقصان ، وهو القول الذي نطق به الكتاب والسنة ، فقد  
 قال الله تعالى ( وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَكُنْمْ زَادَتْهُ هِدَاهِ إِيْمَانًا ، فَأَمَّا  
 الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . . ) التوبة : ١٢٤ .  
 وقال أيضا ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ  
 عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَطَعْنُ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ) الأنفال : ٢ .  
 وإذا كان الإيمان قولًا وعملًا والأعمال داخلية في معنى الإيمان فما هو  
 الفرق بين أهل السنة والخوارج والمعتزلة إن شاء الله ، يحاول الإمام ابن حجر العسقلاني  
 أن يحيب على هذا السؤال عند قول الإمام البخاري رحمه الله " كتبت عن ألف  
 وثمانية رجلا ليس فيهم إلا صاحب حديث كانوا يقولون : الإيمان قول وعمل يزيم  
 وينقص " قال ابن حجر تعليقا على هذا الكلام : الإيمان عند السلف هو اعتقاد  
 بالقلب ونطق باللسان وعمل بالأركان وأراد بذلك أن الأعمال شرط في كماله  
 ومن هنا نشأ لهم القول بالزيادة والنقصان ، والمرجئة <sup>(١)</sup> قالوا : هو اعتقاد ونطق

( ١ ) يأتي الحديث عن المرجئة في الفصل الذي عقده للحديث عن جهنم  
 العلماء في مقاومة الأرجاء .



فقط والمعتزلة<sup>(١)</sup> قالوا : هو العمل والنطق والاعتقاد والفارق بينهم وبين السلف أنهم جعلوا الأعمال شرطاً في صحته .

والسلف جعلوها شرطاً في كماله<sup>(٢)</sup> وهناك فارق آخر مهم وهو أن الإيمان عند أهل السنة يقبل التبعض والتجزئة وأن قليله يخرج به صاحبه من النار إن دخلها ، لقوله عليه الصلاة والسلام " أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان<sup>(٣)</sup> " وقوله عليه الصلاة والسلام " الإيمان بضع وستون شعبة<sup>(٤)</sup> أو بضع وسبعون شعبة أعلاها لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق<sup>(٥)</sup> " بينما يرى الخارجون عن مقالة أهل السنة أنه لا يقبل التبعض والتجزئة بل هو شيء واحد إما أن يحصل كله وإما أن لا يحصل منه شيء<sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) يأتي تعريفهم والحديث عنهم .  
 (٢) الفتح (١/٤٤) .  
 (٣) انظر هذا الحديث بطوله في ص .  
 (٤) أخرجه البخاري في الإيمان (باب أمور الإيمان) رقم : ٩ الفتح (١/٥١) ومسلم في الإيمان (باب بيان عدد شعب الإيمان) رقم : ٣٥ ، صحيح مسلم (١/٦٣) وأبو داود في السنة (باب في الأرجاء) رقم : ٤٦٧٦ السنن (٤/٢١٩) وأخرجه الترمذي في الإيمان (باب ما جاء في استكمال الإيمان وزيادته ونقصانه) رقم : ٢٦١٢ السنن (٥/١٠) وأخرجه ابن ماجه في المقدمة (باب في الإيمان) رقم : ٥٧ السنن (١/٢٢) .  
 (٥) مجموعة الرسائل والمسائل (١/٣٤٠-٣٤١) .

وقد علق ابن حجر في شرحه على البخاري عند إيراد حديث "أخرجوا من كان في قلبه" الحديث بقوله "وأراد بإيراده الرد على المرجئة لما فيه من بيان ضرر المعاصي مع الإيمان وعلى المعتزلة في أن المعاصي موجبة للدخول" (١) لأنهم يجعلون الإيمان شيئا واحدا فإذا ذهب جسمه ذهب كله.

وبيّن لنا ابن عيينة مذهب أهل السنة في الإيمان بيانا شافيا وأثنى وسط بين المذاهب بقوله لما قيل له: إن أقواما يقولون الإيمان كلام فأجاب "كان هذا قبل أن تنزل الأحكام فأمر الناس أن يقولوا لا اله إلا الله، فإذا قالوها عصموا من مآثم وأغوالهم فلما علم صدقهم أمرهم بالصلاة ففعلوها، ولولم يفعلوا ما نفعهم الإقرار.

إلى أن قال: فلما علم الله ما تتابع عليهم من الفرائض وقبولهم قال: (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) فمن ترك شيئا من ذلك كسبلا ومجونا أدبناه عليه. وكان ناقص الإيمان ومن تركها جاحدا كان كافرا" (٢). ومن هنا فقد كان الإمام مالك يذهب إلى أن الأعمال داخلية في معنى الإيمان كما دل على ذلك القرآن ويحتج لذلك بقوله تعالى: (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ) (٣) البقرة: ١٤٣، ويقول "وإنني لأذكر بهذه الآية قول المرجئة: إن الصلاة ليست من الإيمان".

وكما كان يقول بدخول الأعمال في الإيمان فإنه كان يقول أيضا بزيادة الإيمان ونقصانه تبعا للنصوص الواردة في ذلك وكان يقول قبل ذلك بالزيادة فقط لأن القرآن لم يذكر النقصان وقد فسر بعض أهل العلم هذا التوقف عن القول بالنقصان من الإمام مالك بقوله "إنما توقف مالك عن نقصانه في هذه الرواية خوفا من الذريعة أن تتأول أنه ينقص حتى يذهب كله فيؤول ذلك إلى قول الخوارج

(١) الفتح (١/٧٣).

(٢) الفتح (١٠٥) وانظر أيضا في نفس المصدر قول عبيد الله بن سلام وغيره.

(٣)ذكروا في سبب نزول هذه الآية أنه كان رجال من أصحاب رسول الله

الذين يحبطون الإيمان بالذنوب ولكن إنما نقصه عنده فيما وقعت فيه الزيادة وهو العمل" (١) .

ولكنه عاد بعد ذلك إلى قول أهل السنة فقال : " الإيمان قول وعمـل يزيد وينقص وبعضه أفضل من بعض" (٢) .

قوله في التفاضل بين الصحابة :-

لم تكن قضية التفاضل بين صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبخاصة الخلفاء الأربعة ، قضية تشغل الجيل الأول أو السلف رضى الله عنهم لأنهم لم يكن لهم الوقت الكافي لأن يشغلوا أنفسهم بهذه القضايا بل كانوا منصرفين إلى ما هو أعظم من ذلك إلى تبليغ الإسلام التي لم تر هذا النور الرباني وتربية الأجيال الجديدة على الإسلام النقي الصافي كما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ولكن مع ذلك كان هناك تفاوت واضح بين الصحابة من حيث الجهاد والسابقة وهذه الأفضلية بينها القرآن الكريم في مثل قوله تعالى "وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مَبْشُرُونَ"

== صلى الله عليه وسلم قد ماتوا على القبله الاولى منهم سعد بن زبارة وأبو أمية أحد بنى النجار والبراء بن معرور أحد بنى سلعة وأناس آخرون جاءت عشائهم فقالوا : يا رسول الله توفي إخواننا وهم يصلون إلى القبله الاولى وقد صرفك الله إلى قبله ابراهيم فكيف بإخواننا ؟ فأنزل الله : ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) أى صلاتكم إلى بيت المقدس .

انظر : أسباب انزول اللوحى ( ٧٧ ) تفسير الطبرقى ( ٣ / ١٦٧ ) السبدر

المنثور ( ١ / ٣١٣ ) .

( ١ ) الجامع لابن أبى زيد ( ١٢١-١٢٢ ) ، الانتقاء ( ص ٣٣ ) .

( ٢ ) الانتقاء ( ٣٣ ) حلية الأولياء ( ٦ / ٣٢٧ ) .

الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ هُوَ  
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ( التوبة : ١٠٠ ) وقوله تعالى : ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح  
 وَقَاتَلَ أُولَئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى  
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) ( الحديد : ١٠ ) فالأفضلية في الإسلام ليست بمنية على  
 صلة القرى أو وشائج الجنس ولكن على الجهاد والبلاء في سبيل الله والإسراع إلى  
 دعوة الإسلام. هذه هي مقومات التفاضل التي يجب أن تراعى ومن هنا فالصحابية  
 كانوا يدركون أن هذه المقومات كانت أبرز ما تكون في الخلقة الأربعة الذين  
 تولوا أمر المسلمين بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا على عهد النبي صلى  
 الله عليه وسلم يعرفون لهؤلاء الأربعة فضلهم وسابقتهم فقد ورد عن عبد الله  
 بن عمر رضي الله عنه أنه قال : " كنا نقول في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لا تعدل  
 بأبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا تفاضل  
 بينهم " <sup>(١)</sup> وكذلك بناء على ما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم فيهم من المدح

---

(١) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة (باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى  
 الله عليه وسلم رقم : ٣٦٥٥ ، الفتح (١٦/٧) وفي فضائل الصحابة  
 أيضا (باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه) رقم : ٣٦٩٧ ، الفتح  
 (٥٣/٧-٥٤) وأخرجه أبو داود في السنة (باب في التفضيل) رقم :  
 ٤٦٢٧ ، ٤٦٢٨ ، سنن أبي داود (٢٠٦/٤) .  
 وأخرجه الترمذي في المناقب (باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله  
 عنه) رقم : ٣٧٠٧ السنن (٦٢٩/٥-٦٣٠) وانظر ما قيل في الحديث  
 وطعن بعض العلماء فيه لكونه لم يذكر عليا - رضي الله عنه - كابن عبد البر  
 استنادا إلى قول ابن مهدي الذي تكلم فيمن يذكر الثلاثة ويسكت عن علي  
 بكلام غليظ وتوجيه قول ابن عمر رضي الله عنهما حيث قال ابن عجر فسي

والتفضيل والمناقب .

ولم تظهر مسألة التفاضل هذه للوجود إلا عندما ظهرت الفتن التي كانت ليلاً طويلاً حالكا على المسلمين فنبتت نابتة تجادل فيمن هو أفضل من الخلفاء الأربعة وظهر الغلو فيهم فكان كل فريق من الفرق المغالية التي ظهرت تسمى بأفضلية ذلك الصحابي على غيره وبالفت في ذلك حتى فسقت من لم يقل بقولهم وأسمى كل فريق إلى تدعيم مذهبه بموضع الأحاديث في ذلك .

وإزاء هذا الوضع كان لزاماً على علماء السنة أن ينهضوا لبيان حقيقة الأمر مع موالاة جميع الصحابة رضوان الله عليهم وعدم التنقص من أحد هم كسناً فعلت الفرق المبتدعة وكان الإمام مالك أحد هؤلاء الذين نهضوا بهذا الأمر وينوون مذهب أهل السنة في هذا الموضوع فكان يقول: إن التفاضل بين الصحابة ليس من أمر الناس الذين مضوا ، وإنما كان هديهم الأساك عن مثل هذا .

ومع ذلك فقد كان يقدم أباً بكر وعمر رضي الله عنهما ويقف في عثمان وعلى رضي الله عنهما في إحدى الروايتين عنه <sup>(١)</sup> وهو مذهب بعض أهل المدينة كما أشار إلى ذلك الإمام ابن تيمية رحمه الله حيث يقول وبعض أهل المدينة توقف في عثمان وعلى وهى إحدى الروايتين عن مالك لكن الرواية الأخرى عنه تقدم عثمان على علي كما هو مذهب سائر الأئمة كالشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وأحمد بن حنبل

== توجيه كلام ابن عمر " وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا لما تقرر عند أهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم أهل بدر على من لم يشهد لها وغير ذلك فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد بهذا النفي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهوراً بيناً فيجزئون به ولم يكونوا

حينئذ اطلعوا على التنصيص . ( الفتح ( ٥٨٧ ) .

( ١ ) الانتقاء ( ص ٣٣ ) .

وغير هؤلاء من الأئمة " (١) .

وبهذا نأتى إلى نهاية آراء الإمام مالك فى مسائل العقيدة وهى آراء كما رأينا لا تخرج عن إطار الكتاب والسنة وأقوال السلف رضى الله عنهم وبهذا نكون قد أخذنا فكرة عن الجانب العقدى عند الإمام مالك . وبعد هذا ننتقل إلى الحديث عن تأثير الإمام مالك فى أتباعه من علماء المغرب فى هذا الجانب والله المستعان .

### المبحث الثالث :- تأثير الإمام مالك فى علماء المغرب .

بعد هذا العرض لأهم الأسباب التى مكنت للمذهب السني أن ينتشر ويستقر فى المغرب وهى كما قدمنا .

( ١ ) الفتح الإسلامى ( ٢ ) بعثة عمر بن عبد العزيز .

( ٣ ) إقبال علماء المغرب على الإمام مالك وتأثرهم به ونشرهم مذهبه بالمغرب وقد ركزت على السبب الأخير لما رأيت فيه من تأثير كبير على المغرب وعلمائه . بعد هذا ننظر إلى أى مدى بلغ هذا التأثير ؟ وهل كان تأثرهم به إلى درجة أنهم كانوا مجرد نقله لآرائه أم أنهم كانت لهم آراء مستقلة عن آرائه ؟ وهل كانوا يصدرون فى كل آرائهم من مواقف الإمام مالك أم لا ؟ .

الجواب على ذلك أننا إذا أمعنا النظر فى مؤلفات علماء المغرب فمضى العقيدة وتراجعهم لا يسعنا إلا أن نقول : إن تأثير الإمام مالك فى علماء المغرب كان تأثيراً قوياً هذا ما يمكن أن يستنتجه كل دارس لحياة العلماء بالمغرب ومؤلفاتهم فأراؤهم فى مسائل العقيدة تكاد تكون موافقة تماماً لآرائهم ومؤلفاتهم : ~~تتفق~~ بالاستشهاد بأقواله . وسوف يظهر هذا جلياً عند الحديث عن آراء علماء المغرب

فى مسائل العقيدة ، وثكتفى هنا بسرد أمثلة على ذلك .

فإننا أخذنا المقارنة بين آراء الإمام مالك وآراء علماء المغرب فى الجوانب العقديّة لا حظنا التوافق التام بينهما فمثلاً نلاحظ على علماء المغرب قلة خوضهم فى مسائل العقيدة تماماً كما كان الحال بالنسبة لإمامهم مالك - كما رأينا - النسبى كان يكره الكلام فى هذه المسائل لأنها ليس تحتها عمل ومما يدل على أن علماء المغرب كانوا قليلي الكلام فى مسائل العقيدة قلة إنتاجهم فيها إذا قورن بإنتاج علماء الشرق ، وعبارة الإمام أسد بن الفرات ( ت . ٢١٠ هـ ) <sup>(١)</sup> لما بلغه أن بشراً المريسي <sup>(٢)</sup> ( ت ٢١٨ ) . وكان يكفره - وضع كتاباً سماه كتاب التوحيد " قسماً " .

( ١ ) هو الإمام أبو عبد الله أسد بن الفرات بن سنان ولد بخران سنة ١٤٢ ، وقدّم طفلاً مع أبيه إلى القيروان وبعد مدة رجع إلى المشرق لطلب العلم فأخذ بالمدينة عن مالك موطأه وغير ذلك وأخذ بالعراق عن أبي يوسف ومحمد بن الحسن صاحبى أبي حنيفة ثم رحل إلى مصر ثم القيروان تولى قضاء القيروان سنة ٢٠٣ توفي وهو يجاهد سنة ٢١٠ .

مصاد ترجمته : طبقات أبي العرب ( ص ١٦٣ ) رقم : ٣٧ ، رياض النفوس ( ١ / ٢٥٤ - ٢٧٣ ) رقم : ١٠٤ معالم الإيمان ( ٢ / ٣ - ٢٦ ) رقم : ٨٧ ترتيب المدارك ( ١ / ٤٦٥ - ٤٨٠ ) الديباج المذهب ( ١ / ٣٠٥ - ٣٠٦ ) رقم :

٠٢

( ٢ ) هو أبو عبد الرحمن بشر بن غياث بن أبي كريمة عبد الرحمن المريسي العدوى بالولاء كان والده يهودياً فصاباً برع فى علم الكلام ثم جرد القول بخلق القرآن ، ولم يدرك الجهم بن صفوان وإنما أخذ مقالته ودعا إليها وهو رأس الطائفة المريسية توفي سنة ٢١٧ .

مصاد ترجمته : وفيات الأعيان ( ١٣ / ٢٧٧ - ٢٧٨ ) رقم : ١١٥ ، سير أعلام النبلاء ( ١ / ١٩٩ - ٢٠٢ ) رقم : ٤٥ البداية والنهاية ( ١٠ / ٢٨١ ) ،

" أو جهل الناس التوحيد حتى يضع لهم بشرفيه كتابا ؟ هذه نبوة أدعاهـا " (١)  
 هذه العبارة تنم عن عقلية مفطورة على رفض الخوض فى هذا الجانب فهى ترى  
 أن هذا الجانب لا يحتاج الى من يوضحه ويعلمه للناس لأن الناس مفطورون على  
 معرفة ربهم ولا يحتاجون الى من يعرفهم به لأن القرآن الكريم والسنة النبوية  
 بينا وفصلا بما يكفى أمر التوحيد فلا يحتاج معه الى كل هذه الكتب والمؤلفات  
 لبيانه ، زيادة على أنهم اقتدوا بامامهم مالك فى نهيه عن الخوض فى مالىس  
 تحته عمل من أمور العقائد ، وكذلك عبارة عبدالواحد المراكشى (ت ٦٤٧هـ) فى (٢)  
 معجبه التى يقول فيها " وكان أهل المغرب ينافرون هذه العلوم . ووجد ابن تومرت جواخليا وقوما (٣)  
 (٤)

== ميزان الاعتدال ( ٣٢٢-٣٢٣ ) رقم : ١٢١٤ ، لسان الميـــــزان :

( ٢ / ٢٩-٣١ ) رقم : ١٠٤ .

( ١ ) انظر مصاد ر ترجمته .

( ٢ ) ولد عبد الواحد المراكشى فى مراكش سنة ٥٨١ هـ ثم غادرها الى فاس وهو

صغير ، ثم عبر الى الأندلس وهو فى الثانية والعشرين من عمره ثم رحل  
 الى المشرق ولم يعد وائقطعت أخباره به توفى تشريبا سنة ٦٤٧ .

انظر ترجمته : فى مقدمة كتابه المعجب ، وضعها محققه الأستاذ محمد  
 سعيد الصعريان ( ص ٥-١٥ ) .

( ٣ ) انظر ( ص ١٤٦ ) .

( ٤ ) هو أبو عبد الله محمد بن تومرت البربرى المدعى أنه علوى حسنى وأنسـه

الإمام المعصوم المهدى خرج شابا الى المشرق ولقى عددا كبيرا من  
 العلماء وأخذ عنهم منهم الكيا هراسي وأبو حامد الغزالي والطرطوشي وهو  
 الذى فرض المذهب الأشعرى على أهل المغرب كما يأتى الحديث عنهم .

فى الفضل الذى عقدته لمقاومة الأشعرية بالمغرب توفى سنة ٥٢٤ .

مصاد ر ترجمته : الكامل فى التاريخ ( ١٠ / ٥٦٩-٥٨٢ ) وفيات الأعيان

( ٥ / ٤٥-٥٥ ) رقم : ٦٨٨ سير أعلام النبلاء ( ١٦ / ٢٣٩-٥٥٢ ) رقم : ٣٨

طبقات السبكي ( ٦ / ١٠٩-١١٧ ) رقم : ٦٤ المعجب فى تلخيص أخبار

المغرب ( ٢٤٥-٢٦٢ ) .



لا يدون الكلام "وهي عبارة تدل أيضا على أن أهل المغرب لم تكن لهم غايصة بأصول الدين ، بل كان جل اهتمامهم بالفروع <sup>(١)</sup> وسيأتى الحديث عن قصصه إحراق الإحياء للإمام الغزالي <sup>(٢)</sup> وهي تدل أيضا على إنكار أهل المغرب ورفضهم لكل اتجاه فلسفى أو محاولة عقلانية في دين الله .

ولكن كل هذا لا يعنى أنهم لم يخوضوا إطلاقا فى هذه المسائل بل إننا نستطيع القول إنهم رغم امتناعهم هذا إلا أن الظروف التى وجدوا فيها اضطرتهم إلى بيان رأيهم فى هذه المسائل كما سيأتى بيان ذلك بالتفصيل فيما بعد ولكن يجد ربي هنا وأنا أتحدث عن تأثير الإمام مالك والمقارنة بينه وبين أتباعه من أهل المغرب أن أشير إلى الجانب الثانى من هذا التأثير وهو ما يتعلق بالأراء العقيدية نفسها فنلاحظ أيضا التأثير الكبير فى هذا الجانب جانب الأصول كما هو الحال بالنسبة للجانب الأول - جانب الفروع .

ففى خوضهم فى مسائل العقيدة نلاحظ أنهم كانوا يقفون عند ظواهر النصوص لا يزيدون عليها ولا ينقصون - كما هو شأن إمامهم - بل كثيرا ما يستدلون على آرائهم بأقواله ، مثل قول الإمام ابن أبى زيد القيروانى <sup>(٣)</sup> فى جامعہ <sup>(٤)</sup> " وأن أفضل الأئمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم علي وقيل ثم عثمان ثم علي ويكف عمن التفضيل بينهما روى ذلك عن مالك وقال : ما أدركت أحدا أقتدى به يفضل أحدهما على صاحبه " وقول الإمام أبى القاسم عبد الله بن خلف المقرئ الأندلسى <sup>(٥)</sup> فى الجزء الأول من كتاب الالهتداء لأهل الحق والافتداء مستشهدا بقول مالك رحمه الله على ما ذهب إليه " وقال مالك بن أنس الله فى السماء وطعمه فى كل مكان لا يخلو من طعمه مكان يريد " <sup>(٦)</sup>

(١) انثر عصر المرابطين والموحدين فى المغرب والأندلس (٧٨/١) عبد الله عيان .

(٢) مرت ترجمته . (٣) مرت ترجمته .

(٤) (ص ١١٥) وقد ذكرت مذهب مالك فى مسألة التفضيل (ص ١٥٦) ، والمقصود هنا

هو بيان تأثير علماء المغرب به ، ونقله عنه كثيرا وليس بيان مذهبه .

(٥) لم أجد له ترجمة .

(٦) اجتماع الجيوش الإسلامية ( ص ٨٩ ) .

وكذلك أبو عمرو الطلمنكي (ت ٤٢٩ هـ) <sup>(١)</sup> فقد ساق بسنده قول مالك " اللسه  
 فى السماء وعلوه فى كل مكان " فى كتابه فى الأصول <sup>(٢)</sup> وابن عبد البر فى عسيدة  
 مواضع من كتابه (جامع بيان العلم وفضله) <sup>(٣)</sup> يأتى بقول مالك ثم يبنى عليه حكما  
 وغير ذلك كثير .

أما موقفهم من البدع والمبتدعة فقد كانوا فيحسمون ~~مسئلتين~~ <sup>أشياء</sup>  
 الناس مقاومة لها ومن أشدهم تحذيرا منها ، وقد رأينا كيف كانت شدة مالك مع  
 المبتدعة ، ولا شك أن موقفهم ذلك تمتد جذوره إلى موقفه وتستمد وجودها من  
 وجوده وهذا لا يقتصر على البدع الكبيرة فقط بل إنه كان موقفا واحدا مهما كانت  
 تلك البدع صغيرة أو كبيرة .

(١) هو الأمام أبو عمرو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي عيسى المعافرى  
 الطلمنكي أصله من طلمنكة (بفتح الطاء واللام والميم وسكون النون وهى  
 من ثغر الأندلس الشرقي) سكن قرطبة وروى بها عن أبي جعفر أحمد بن  
 عون وغيره ورحل إلى المشرق فحج ولقى بمكة أبا حفص عمر بن محمد بن عراك  
 وغيره وبالمدينة أبا الحسن محمد بن الحسين المطلبى وأخذ بالمدينة  
 والقيروان أيضا ثم انصرف إلى الأندلس بعلم كثير فى القرآن والحديث  
 والتوحيد ذكر ابن بشكوال فى وفاته أنه خرج ذات يوم على تلاميذه فسال  
 لهم اقروا وأكثر وافاني لا أتجاوز هذا العام فليل له : ولم فقال : رأيت  
 البارحة فى منامي منشا ينشدنى : ائتموا البر بشيخ ثوى : يفقد السوقة  
 والصيد .

قد ختم العمر بعيد مضى ليس له من بعده عيد .  
 فتوفى فى ذلك العام أى عام : ٤٢٩ .

مصادر ترجمته : الصلاة لابن بشكوال (٤٤-٤٥) رقم : ٩٢ ترتيب  
 المدارك (٧٤٩-٧٥١) سير أعلام النبلاء (١٧/٥٦٧-٥٦٩) رقم :  
 ٣٧٤ حذوة المقيس (ص ١١٤) رقم : ١٨٢ . معرفة القراء الكبار  
 (١/٣٨٥-٣٨٧) رقم : ١٣٢٤ الديباج المذهب (١/١٧٨-١٨٠) رقم :

٥٥٦

(٢) اجتماع الجيوش الإسلامية (ص ٩٥) .

(٣) انظر (٢/٩٥- وما بعده) .

وهذا الموقف يمكن أن نستشف منه بغض علماء المغرب للبدعة ومخالفة السنة وهو موقف أبي جعفر موسى بن معاوية ( ت ٢٢٥ هـ )<sup>(١)</sup> الذى كان مجانباً لأهل البدع حذراً من مخالفة السنة من ذلك أنه لقي فى رحلته محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة<sup>(٢)</sup> فلم يأخذ عنه فلما سئل فى ذلك قال :

(١) هو الامام أبو جعفر موسى بن معاوية الصمادى كان عالماً بالفقه والحديث ، رحل الى الشرق سنة ١٩٤ هـ وعاد سنة ١٩٦ هـ ولقى فى رحلته كثيراً من العلماء وأخذ عنهم ، منهم وكيع بن الجراح والفضيل بن عياض وغيرهما ، توفى سنة ٢٢٥ هـ .  
مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ١٩٠ - ١٩٤ ) رقم : ٩٨ ، معالم الايمان ( ٥٠/٢ - ٥٨ ) رقم ٩٢ ، المدارك ( ٥/٢ - ٩ ) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) سبقت ترجمته .

"لو ملأني مسجدى هذا ذهباً ما سمعت منه حرفاً وذكر أنه بلغه عنده  
 شيء من مخالفة السنة" (١) هذا بالرغم من أن محمد بن الحسن كان من كبار  
 العلماء المشهود لهم بالفضل والعلم إلا أن حذرهم الشديد وخوفهم البالغ من  
 الوقوع في البدعة ومخالفة السنة هو الذي جعلهم يقفون مثل هذه المواقف بل يبالغ  
 بهم الأمر أنهم ربما سكتوا عن المعاصي، إذ كان كلامهم فيها يعرضهم للمخاطر  
 وليس كذلك البدع فلم يكونوا يسمحون لأنفسهم بالسكون عنها لكون البدع أخطر  
 من المعاصي. لأن المعاصي معلوم قبحها عند من يرتكبها وعند غيره (٢) فمسلاً  
 يستطيع مرتكبها أن يلبسها على أحد وترجى له التوبة منها والإقلاع عنها بخلاف  
 البدعة فإن صاحبها يرى أنه مطيع ببدعته ويعتقد أنها طاعة وقربة كما قال تعالى :  
 (قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلُّ سَعِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ  
 أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا سورة الكهف ٤٠) وقال : (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا) سورة  
 فاطر : ٨) وعلى هذا فهو يفوق الناس ويدعوهم إلى بدعته ظناً منه أنه يدعوهم إلى  
 الخير .

كذلك فإن ضرر المعاصي إنما هو في أعمال الجوارح الظاهرة ، أما  
 ضرر البدع فهو في الأصول وهي العقائد وإذا فسد الأصل ذهب الأصل والفرع  
 جميعاً ، أما إذا فسد الفرع فيبقى الأصل ويرجى أن ينجبر الفرع وحتى إذا لم

(١) ترتيب المدارك (٥/٣) طبعاً هذا الحكم فيه غلوا لأنه لا ينبغي أن ننسف  
 كل حسنات أى كان لمجرد هفوة أو خطأ ارتكبه وإنما العدل أن نأخذ  
 الجانب الإيجابي من علمه وسلوكه ونترك الجانب السلبي بل الحكمسية  
 ضالة المؤمن يأخذها أينما وجدها وراجع تعليقي على هذا الموضوع  
 بشيء من الإسهاب ص .

(٢) يقول الإمام ابن تيمية في هذا المعنى : "البدعة شر من المعصية" ونقل عن  
 سفيان الثوري قوله "البدعة أحب إلى أبيليس من المعصية فإن المعصية  
 يتاب منها والبدعة لا يتاب منها" .

ينجبر لم تذهب منفعة الأصل .

لذلك كانوا ربما سكتوا عن المعاصي أما البدع فلم يكونوا يسمحون لأنفسهم بالسكوت عنها قيل للحميس القطان (ت ٢٨٩ هـ) <sup>(١)</sup> : "فلو أن إماما عمل بالمعصية أكنت تأمره وتنهاه" ؟ فقال : لا واحتج بالحديث "ينبغي للمؤمن ألا يذل نفسه قالوا : وكيف يذل نفسه ؟ قال : يعرضها من البلاء إلى مالا طاقة لها به " <sup>(٢)</sup> وذكر عن مالك قوله : " أن ركت سبعة عشر تابعيا فيما سمعت أنهم قاموا إلى إمام جائس

== ويحكى قصة وقعت له مع بعض المتصوفة الذي قاله له : "نحن نتوب الناس فقلت (القاتل ابن تيمية) ماذا تتوبونهم ؟ قال : من قطع الطريق والسرقة فقلت حالهم قيل تتوبكم خير من حالهم بعد تتوبيكم فإنهم كانوا فاسقا يعتقدون تحريم ما هم عليه ويرجوا رحمة الله ويتوبون إليه أو ينوون التوبة فجعلتهم بتتوبيكم ضالين خارجين عن شريعة الإسلام ونبت أن هذه البدع التي هم وغيرهم عليها شر من المعاصي " انظر مجموعة الرسائل والمسائل (المجلد الأول ص ١٥٣) .

(١) هو أبو جعفر حمد بن القطان واسمه أحمد بن محمد الأشعري من ولد أبي موسى الأشعري كان من أصحاب سحنون مشهورا بالفضل مجانيا لأهل الأهواء والبدع قرأ على سحنون ورحل فلقى به مصر أصحاب ابن القاسم وأشهب وابن وهب وأخذ بالمدينة عن أبي مصعب توفي سنة ٢٨٩ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/٤٨٨-٤٩٠) رقم : ١٥٩ ، ترتيب سب المدارك (٢/٢٥٤-٢٥٩) . معالم الأيمان (٢/٢٠١-٢٠٥) رقم : ١٣٦ الديباج المذهب (١/١٤٨) رقم : ٨

(٢) الحديث أخرجه الترمذي في السنن (٤/٥٢٢-٥٢٣) رقم : ٢٢٥٤ فسي كتابه الفتن وقال : هذا الحديث حسن غريب وابن ماجه (٢/١٣٣٢) رقم ٤٠١٦ في كتاب الفتن (باب قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) والامام أحمد (٥/٤٥٥) .

فوعظوه" قيل لحمد يس "فلو أن إماما دعا إلى البدعة وأمر بها ؟"  
قال : "نجاهده" (١)

وفى موقفهم من أهل الفرق نلاحظ أيضا موافقة هذه المواقف لمواقف الإمام مالك والذي كان في أشد الناس مقاومة لأهل البدع كما بينا من قبل ونذكر من تلك المواقف مثالا واحدا هو موقف الإمام سحنون بن سعيد (ت ٢٤٠ هـ) <sup>(٢)</sup> السبدي قاوم أهل البدع وأخفت كل صوت مارق وكل نزعة عقلية ومنع دروس الاباضية والصنفية والمعتزلة <sup>(٣)</sup> وكان موقفهم من الروافض أوضح دليل على بغضهم للمبتدعة وعلى

(١) انظر رياض النفوس (١/٤٨٩) ولكن أكمل الناس هو من يأمر بالمعسر ومن ينهى عن المنكر في كل الأحوال لقوله عليه الصلاة والسلام: "سيد الشهداء حمزة ورجل قام إلى سلطان جائر فأمره ونهاه فقتله".

(٢) هو الامام عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي الملقب بسحنون باسم طائر شديد لشدته في المسائل ولد بالقيروان سنة ١٦٠ هـ بدأ دراسته بها على أشهر شيوخها ثم رحل إلى المشرق للأخذ على أشهر تلاميذ مالك أمثال ابن القاسم وأشهب وابن وهب وعاد من رحلته سنة ١٩١ وتولى منصب القضاء وتوفي بالقيروان سنة ٢٤٠ هـ.

مصادر ترجمته: طبقات أبي العرب (١٨٤-١٨٧) رقم: ٦٦ طبقات الخشتي (ص ٢٣٦) رياض النفوس (١/٣٤٥-٣٧٥) رقم: ١٢٦ المدارك (١/٥٨٥-٦٢٦) وفيات الأعيان (٣/١٨٠-١٨٢) رقم: ٣٨٢ سير أعلام النبلاء (١٢/٦٣-٦٩) رقم: ١٥٠.

(٣) هذه الفرق كلها سيأتي الحديث عنها بتوسع في الفصل الذي عقدت له مقاومة علماء المغرب لها.

وعلى تأثير الإمام مالك الكبير فيهم فلقد قالوا بكفرهم كما هو قول إمامهم مالك وقالوا بهوجب قتالهم ومن هنا جاءت مواقفهم الحازمة المتشددة من دولة العبيديين (١)  
فهذا جبلة بن حمود الصدقي (ت ٢٩٩ هـ) (٢) يسأل عن سبب تركه الرضا وسكناه بالقيروان فيجيب: "كنا نحرس عدوا بيننا وبينه البحر والآن حل العدو وساحتنا وهو أشد علينا من ذلك" وكان هذا الإمام ينكر على من خرج من القيروان إلى سوسة ونحوها من الثغور ويقول: "جهاد هؤلاء أفضل من جهاد أهل الشرك" (٣)  
وقد أثارت فتوى أبي إسحاق التونسي (ت ٤٤٣ هـ) (٤) المتضمنة

- 
- (١) يأتي الحديث عن العبيديين بتوسع.
- (٢) هو أبو يوسف جبلة بن حمود بن عبد الرحمن بن جبلة الصدقي سمع من سحنون وغيره وكان رحمة الله عليه شديداً على أهل البدع لا يسمي أحداً ولم يكن أحد أكثر مجاهدة للروافض وشيعتهم منه فجاه الله تعالى منهم وتوفي سنة ٢٩٩ وكانت ولادته سنة ٢١٠ هـ.
- مصادر ترجمته وترتيب المدارك (٢٥٤-٢٤٧/٢) رياض النفوس (٢٧٢-٢٥٠) رقم: ١٧١ معالم الإيمان (٢٨٠-٢٧٠/٢) رقم: ١٥٢ الديباج المذهب (٣٢٣-٣٢٤) رقم: ١٠.
- (٣) ترتيب المدارك (٢٥١/٢).
- (٤) نفس المصدر (٢٥١/٢).
- (٥) هو أبو إسحاق إبراهيم بن حسن بن إسحاق القيرواني التونسي تفقه بأبي عمران الفاسي وقرأ الأصول على الحسين بن عبد الله بن حاتم الأندلسي توفي سنة ٤٤٣ هـ.
- مصادر ترجمته: ترتيب المدارك (٧٦٩-٧٦٦/٢) شجرة النور الزكية (١٠٩-١٠٨) رقم: ٢٨٥ معالم الإيمان (١٨٠-١٧٧/٣) رقم: ٢٩٨

تقسيم الشيعة إلى قسمين: قسم يقف عند تفضيل علي على سائر الصحابة وهو لا يـد خلون في الكفر وتجاوز مـا كـتـهـم ، وقسم آخر يفضلـه ويسب غيره فهو بمنزلة الكافر لا تحـل مـا كـتـه / أثارت هذه الفتوى منه ثائرة علماء المغرب وفضـبـهـم وأنكروا عليه وأرسلوا إليه أن يعاود النظر فيها ويرجع وطلبوا منه أن ينوب عن فتواه على المنبر فلم يفعل وإن كان رجح أمـاـهـم ظاهرا <sup>(١)</sup> وفتواه هذه في حقيقة الأمر لا غبار عليها بل هي الحق كما يقول القاضي عياض <sup>(٢)</sup> ولا امتراء عند كل منصف أن الحق ما قاله أبو إسحاق وأنه جرى في فتواه على العلم وطريق الحكم ومع هذا فما نقصه عنـد أهـل التحقيق ولا حظ من منصبه عند أهل التوفيق وإن رأى الجماعة في النازلة كان أسد <sup>(٣)</sup> هذا الموقف من علماء المغرب مع واحد من أصحابهم يظهر بوضوح مدى ما كان ينطوى عليه أهل المغرب من البغض الشديد للشيعة ويدل على حرصهم على إشاعة أن الشيعة مطلقا كفار حتى لا يتردد واحد في معاداتهم وإيـدائهم بل وقاتلهم إذا واثت الفرصة لذلك .

وكما اعتبر علماء المغرب الرافض كفارا فقد اعتبروا دارهم دار كفر وهذا الموقف أيضا يلاحظ فيه تأثير الإمام مالك وعلى ذلك فكثير من علماء المغرب فكر فـسـى الهجرة وكثير منهم رأى أن لا تقام فيها صلاة الجمعة <sup>(٤)</sup> .

( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٧٦٨ ) .

( ٢ ) مرت ترجمته .

( ٣ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٧٦٨ ) يأتي الحديث بتوسع عن هذه المسألة فـسـى

فضل مقاومة علماء المغرب للشيعة .

( ٤ ) ملـتـقـى الأمام ابن عرفة مجموعة محاضرات ( ص ١٠٤ ) .



أما موقفهم من التصوف : فقد كان هو الآخر متأثرا بموقف الإمام مالك رحمه الله. ولكن إذا كان موقف الإمام مالك يقف عند حدود الإنكار فقط كما بينت من قبل وذلك لأن التصوف كان يومها في بدايته فإن موقف علماء المغرب ترجم إلى واقع على والذي تمثل في حرق الإحياء للإمام الغزالي رحمه الله كما سيأتى فى الفصل الذى عقدته لذلك وغيره من الكتب التى صنف فى مجال التصوف .

وفى موقفهم من صفات الله تعالى : نلاحظ أنهم كانوا ملتزمين بالنصوص لا يحددون عنه قيد شعرة قال ابن عبد البر " ليس فى الاعتقاد كله فى صفات الله تعالى وأسمائه إلا ما جاء منصوصا فى كتاب الله أو صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أجمعت عليه الأئمة وما جاء من أخبار الأحاد فى ذلك كله يسلم ولا يناظر فيه " (١) .

وقد اعتبروا أهل الكلام كلهم أهل بدع وأهواء سوء منهم من كان أشعريا أو غير أشعري ولا تقبل له شهادة فى الإسلام أبدا ويهجر ويوعب على بدعته فإن تمادى عليها استتيب منها " (٢) وكانوا يرون أن القائل بخلق القرآن زنديق وهو قول الإمام مالك - وما دام كذلك فينبغى يستتاب وقد خالفهم أسد ابن الفرات ففى ذلك وقال : يستتاب " (٣) وهو أيضا قول للإمام مالك الذى أثر عنه فى المسألة قولان .

كما كانوا يمنعون من الخوض فى الحديث عن الأفضل والمفضول وحرموا الوقعة فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن ما وقع بينهم لا حق لهم بالخوض فيه (٤) وهو قول الإمام مالك - كما رأينا - من قبل كما كانوا يرون اعتزال المبتدعة من أهل الفرق وعدم السلام عليهم .

( ١ ) جامع بيان العلم وفضله ( ٩٦ / ٢ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ٩٦ / ٢ ) .

( ٣ ) انظر الصراع العقائدى فى الفلسفة الإسلامية مجموعة محاضرات ( ص ٣٣ )

( ٤ ) ترتيب المدارك ( ٦٠٠ / ٢ ) .

هذه نماذج قليلة من المواقفات التي كانت بين مواقف علماء المغرب وآرائهم وبين موقف الإمام مالك ورأيه وهي تدل على التأثير الكبير الذي أثره <sup>هنا</sup>الإمام في علماء المغرب وكان من أثر هذا التأثير أن وجدنا المغرب إلى يومنا هذا لا يعاني مما يعاني منه المشرق من الصراعات العقدية بين أهل الفرق المختلفة السنة والشيعة (١) والنصيرية (٢) والإسماعيلية (٣) وغيرهم من الفرق وقد لاحظ هذا الفرق بين المغرب والمشرق من حيث السلامة من البدع والصراعات العقدية علماء المغرب الذين رحلوا إلى المشرق للدراسة ودونوا هذه الملاحظات فهذا الإمام أبو بكر ابن العربي (٤) يثنى على المغرب لسلامته من تلك البدع والخرافات التي يعاني منها المشرق فيقول : " خرجت من بلادى على الفطرة فلم ألق فى طريقى إلما كان على سنن الهدى يغبطنى فى دينى ويزيدنى فى يقينى حتى بلغت بلاد. هذه الطائفة (يقصد مصر أيام حكم الفاطميين ) فلم يبق باطل إلا سمعته ولا كفر إلا شوفته به

( ١ ) يأتى تعريفهم .

( ٢ ) تنسب هذه الفرقة لمحمد بن نصير النميرى وقد كان ابن نصير بصرياً

مرسوق المكانة أظن نفسه حوالى سنة ٢٤٥ "باباً للإمام الشيعي العاشر على نقى ولا بنه محمد المتوفى سنة ٢٤٩ أما المؤسس الحقيقي فهو أبو عبد الله الخصيبي (ت ٣٥٨) الذى جاء بعد محمد بن نصير بحوالى قرن من الزمن والنصيرية فرقه كافرة يعتقدون الألوهية فى على رضى الله عنه وقد فصل الإمام ابن تيمية عقائدهم فى فتاوية (١٤٥ / ٣٥) وانظر عنهم أيضاً فؤاد سركين (١ / ٣ / ٣٨١) .

( ٣ ) يأتى الحديث عنهم يتوسع عند الحديث عن التشيع فى المغرب .

( ٤ ) مرت ترجمته .

( ١ ) ووعيته

ويقول ابن جبير صاحب الرحلة المشهورة ( ت ٦١٤ هـ ) <sup>(٢)</sup> " وليتحقق المتحقق ويعتقد صحيح الاعتقاد أنه لا إسلام إلا ببلاد المغرب لأنهم على جنادة واضحة لابنيات لها وماسوى ذلك مما بهذه الجهات الشرقية فأهواء ويدع وفرق ضالة وشيع إلا من عصم الله عز وجل من أهلها " <sup>(٣)</sup> وكل هذا إنما كان من آثار عالم المدية الذي كان ينفي خبث البدع عن أهل مذهبه فلا تجد بين المالكية — بدع الاعتزال والتشبه بغيرها

( ١ ) آراء أبي بكر بن العربي الكلامية ( ٢ / ٥٩ - ٦٠ ) ولا بد من الاستثناء

لأن الخير والشر موجود في كل مكان وفي كل الأقوام والصحيح هو قول ابن جبير الذي يلي هذا القول حيث استثنى من عصم الله .

( ٢ ) هو أبو الحسين محمد بن أحمد بن جبير الكنانى الأندلسى رحالة وأديب

ولد في بلنسية سنة ٥٤٠ هـ ونزل شاطبة برع في الأدب ونظم الشعر الرقيق

وأولع بالترحل والتنقل فزار المشرق ثلاث مرات إحداها سنة ٥٧٨ هـ إلى

وهي التي ألف فيها رحلته المشهورة توفي رحمه الله بالاسكندرية سنة

٦١٤ أثناء رحلته من موغفاته ( نظم الجمان في التشكي من إخوان الزمان )

وهو ديوان شعره وله الرحلة المشهورة برحلة ابن جبير .

مصادر ترجمته : نفح الطيب ( ٢ / ٣٨١ - ٣٨٢ ) رقم : ١٧٨ شذارت الذهب

( ٥ / ٦٠ ) النجوم الزهرة ( ٦ / ٢٢١ ) وانظر أيضا مقدمة الرحلة طبعة

دار الكتاب اللبناني بدون تاريخ ( ص ٥ - ٣٧ ) .

( ٣ ) انظر الرحلة ( ص ٥٥ ) .

( ٤ ) في ترجمته لأبي اسحاق إبراهيم بن عبد الله بن حصين بن أحمد بن حزم

القافى الذى كان مالكيًا فى الفروع يذهب إلى آراء المعتزلة فى الأصول

قال المعزى فى النفح ( ٢ / ٦٥ ) : " ماسمت بمالكي معتزلى غير هذا

ولعله كان مالكيًا بالمغرب فلما دخل فى خدمة الشيعة حصل منه ما حصل

من نسبته للاعتزال " .

وقال غيره " ولم أر مذها أبعد عن الزيغ من مذهب مالك فإننى ماسمت أن

أحدا تقلد مذهبه قال بشىء من بدع الجهمية والرافضة والخارجية " .

انظر مسألة الزنديق أبي الخير الأشبلى مجلة حوليات الجامعة التونسية

( ١ / ١٩٦٤ / ٧٤ ) .

بعد ما عرفنا تأثير الإمام مالك في علماء المغرب في النواحي العقديّة وقوة هذا التأثير يمكننا أن نقول كذلك إن هناك جوانب كانت مواقفهم فيها مستقلة وذلك نظرا للمستجدات التي حدثت بعد الإمام مالك رحمه الله حيث كانت الأمور في عهده في بدايتها ولم تكن قد بلغت من الانتشار والخطر ما بلغت من بعده حيث أصبحت لتلك الأفكار والمذاهب البدعية دول تتحكم في رقاب المسلمين وبعد ما كانت تلك الأفكار تنتشر في السر في ظل الحكومات السنية أصبحت فيما بعد تفرض بالقوة والسيف وليس أئبل على ذلك من الدولة الحميرية<sup>(١)</sup> التي ناصبت أهل السنة العداء ونشرت أفكارها بالقوة وكانت أفكارها من قبل قد دخلت في شكل رجال مخلصين جاؤوا ليعلموا الناس القرآن وعلوم الدين المختلفة وإزاء هذه المستجدات كان لزاما أن تستجد مواقف وتستحدث آراء فكانت تلك المواقف من قتال الشيعة ورفع السلاح في وجوههم حتى إنهم آزرُوا مَخْلَدَ بن كَيْدَاد<sup>(٢)</sup> في قتاله للشيعة وكان هذا الرجل خارجيا ولكنه أظهر في البداية اتجاها سنيا مما جعل الفقهاء يفتنون بوجوب اتباعه وموازنته في قتال ملوك الشيعة من بني عبيد ولما أوشكت المعركة على النهاية وأوشك تحالف مَخْلَد مع الفقهاء السنيين أن ينتصر أسفر مَخْلَد عن وجهه القبيح المعادي لأهل السنة وأمر جنده بضربهم ووقعست

(١) يأتي الحديث عن هذه الدولة وحكمها للمغرب وامتحانها لعلمائها.

(٢) هو مَخْلَد بن كَيْدَاد اليفرنى الزناتى نشأ بتوزر وتعلم القرآن وخالط

الإباضية وأخذ بمذهبهم وسافر إلى تاهرت وأقام بها يعلم الصبيان فلما دخل الشيعة إلى تاهرت خرج منها وأخذ يعلم الصبيان ويدعو إلى تدمير الشيعة ثم قام عليهم قُتِلَ سنة ٣٣٦ هـ.

مصادر ترجمته: البيان المغرب (١/١٩٣، ٣١٦، ٣١٩، ٣٢٠) وفيات الأعيان (١/٢٣٥) كتاب سير الأئمة وأخبارهم لأبى زكريا يحيى بن أبى بكر (ص ١٧٥-١٨٧) وانظر الهامش (١) من ص ١٧٥ من نفس المصدر.

مذبحة عظيمة استشهد فيها خمسة وثمانون من أئمة القيروان وعبادها <sup>(١)</sup> ( أي  
العباد لله بها ) كما استجدت قضايا تتعلق بالقرآن فيعد أن كان القول بخلق  
القرآن قولاً شاذاً منكراً يدعو إليه بعض الشوان أصبح هو القول الرسمي الذي  
تدين به الدولة وقد امتحنت هذه الدولة كثيراً من العلماء بسبب هذه المسألة وفي  
الوقت الذي كان يعتمن فيه الإمام أحمد بن حنبل <sup>(٢)</sup> في المشرق كان الإمام سحنون <sup>(٣)</sup>  
هو الآخر يعتمن في المغرب <sup>(٤)</sup> وكان علماء المغرب يقدرّون جهود الحنابلة في  
الذب عن السنة والدفاع عن حياضها وينظرون إليهم على أنهم حراس العقيدة كما  
أصبحت مسائل العقيدة تعقد لها المناظرات بين العلماء من مختلف الاتجاهات  
حتى يعرف المذهب الذي يجب أن يتبع كما حدث أيام زيادة الله <sup>(٥)</sup> (ت ٣٠٤ هـ)  
الذي كان يسمح بالمناظرة بين يديه في مختلف الموضوعات العقدية كالصفات وخلق  
القرآن وحتى النبذ هل هو حلال شربه أم حرام <sup>(٦)</sup> .

- 
- ( ١ ) البيان المغرب ( ١ / ٢٢٣ ) .  
( ٢ ) مرت ترجمته .  
( ٣ ) مرت ترجمته .  
( ٤ ) كتاب المحن لأبي المغرب ( ص ٤٤٦ ) .  
( ٥ ) هو أبو مضر زيادة الله بن عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الحسين  
الأغلب آخر ملوك بني الأغلب بإفريقيه (تونس) توفي بالرملة فارا .  
المهدي العبيدي سنة ٣٠٤ هـ .  
مصادر ترجمته : تهذيب ابن عساكر ( ٥ / ٣٩٨-٣٩٩ ) وفيات الأعيان  
( ٢ / ٩٣-١٩٤ ) . سير أعلام النبلاء ( ١٤ / ١٩٧ ) .  
( ٦ ) الصراع العقدي في الفلسفة الإسلامية مجموعة محاضرات ( ص ٣٣ ) .

وانا عقدنا مقارنة بين المشرق والمغرب في هذا المجال بالذات نجسد  
أن أهل المشرق كانوا سباقين إلى مثل هذه المناظرات وذلك لأن وجود هذه  
التيارات والمذاهب البدعية بالمشرق أقدم منها في المغرب بل إن وجودها في  
المغرب تابع لوجودها في المشرق. يحد ثنا أحمد بن محمد بن سعدى (١).

== من ذلك من ذكره أبو العرب عن أبي محمد عبد الله بن حسان اليحصبي  
(ت ٢٢٧) أنه قال: "دخلت على زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب  
فأصبت عنده أسد بن الفرات وأبا محرز وهما يتناظران في النبيذ المسكر  
وأبو محرز يذهب إلى تحليله وأسد يذهب إلى تحريره فلما أن قعمدت  
قال لي زيادة الله "ما تقول يا أبا محمد؟ فقلت قد علمت سوء رأيي فيه  
وقاضياك يتناظران فيه بين يديك فقال لي "ناظرني أنت ودعهما" ثم  
قال لهما اسكنا " فقال لي: ما تقول؟ " فقلت أصلح الله الأمير كديعة  
العقل " فقال: " وماذا من هذا؟ " فقلت بجوابك ينتظم سوءي " فقال  
" كديعة العقل ألف دينار " فقلت له " أصلح الله الأمير فيعمد الرجل  
إلى ما فيه ألف دينار فيبيعه بزجاجة تسوى نصف درهم " فقال لي " يا أبا محمد  
إنه يزول ويرجع " فقلت له: " بعد ماذا أصلح الله الأمير؟ بعد أن قاء  
على لحيته وكشف سوءته إلى أهله وسب هذا وقتل هذا وضرب هذا؟  
فقال لي " صدقت والله صدقت " طبقات أبي العرب (١٧١-١٧٢).

(١) هو الإمام أبو عمر أحمد بن محمد بن سعدى الأندلسي فقيه فاضل محدث  
رحل قبل الأربعمائة فلقى أبا محمد بن أبي زيد القيرواني بالقيروان وأبا  
بكر محمد بن عبد الله الأبهري وغيرهما وبقي بعد الأربعمائة هـ، ثم  
رجع إلى مصر بعد هذه الرحلة، وذلك أيام الفتن الكائنة بالمغرب كان  
حيا سنة ٤٠٩ هـ.

مصادر ترجمته: جذوة المقتبس (١٠٩-١١٠) رقم: ٨٥ بغية الملتبس  
(١٤٤-١٤٧) رقم: ٣٤١ شجرة النور الزكية (١٠٦/١) رقم: ٢٧٤.

على نوعية هذه المجالس والتي حضرها أثناء رحلته إلى الشرق وهيئتها وقد سألته الإمام ابن أبي زيد القيرواني عن مجالس علم الكلام خلال رحلته إلى المشرق وبالذات إلى بغداد حيث قال له: "هل حضرت مجالس أهل الكلام؟ فقال: بلى حضرتهم مرتين ثم تركت مجالسهم ولم أعد إليها فقال أبو محمد: ولم؟ فقال: أما أول مجلس حضرته فرأيت مجلسا قد جمع الفرق كلها المسلمين من أهل السنة والبدعية والكفار من المجوس والذرية والزنادقة واليهود والنصارى وسائر أجناس الكفر، ولكل فرقة رئيس يتكلم على مذهبه ويجادل عنه فإذا جاء رئيس من أي فرقة كان قامت الجماعة إليه قياما على قيامه حتى يجلس فيجلسون بجلوسه فإذا غص المجلس بأهله وراؤا أنه لم يبق لهم أحد ينتظرونه قال قائل من الكفار: قد اجتمعتم للمناظرة فلا يحتج علينا المسلمون بكتابهم ولا يقول نبيهم - عليه الصلاة والسلام - فإننا لا نصدق بذلك ولا نُقرُّه وإنما نتناظر بالحجج العقلية وما يحتمله النظر والقياس فيقولون: نعم لك ذلك قال أبو عمر فلما سمعت ذلك لم أعد إلى ذلك المجلس ثم قيل لى: ثم مجلس آخر للكلام فذهبت إليه فوجدته مثل سيرة أصحابهم فقطعت مجالس الكلام فلم أعد إليها .

قال أبو محمد بن أبي زيد القيرواني: ورضي المسلمون بهذا من الفضل والقول ؟ قال أبو عمر: هذا الذي شاهدت منهم فجعل أبو محمد بن أبي زيد القيرواني يتعجب من ذلك وقال: ذهب العلماء وذهبت حرمة الإسلام وحقوقه. وكيف يبيع المسلمون المناظرة بين المسلمين والكفار؟ وهذا لا يجوز أن يفعل لأهل البدع الذين هم مسلمون ويقرّون بالإسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وإنما يدعى من كان على بدعة من منتحلي الإسلام إلى الرجوع إلى السنة والجماعة فإن رجع قبل منه وإن أبى ضربت عنقه وأما الكفار فإنما يدعون إلى الإسلام فإن قبلوا كف عنهم وإن أبوا وذلوا الجزية في موضع يجوز قبولها كف عنهم وقبل منهم وأما أن يناظروا على

أن لا يحتج عليهم بكتابنا ولا بنبينا صلى الله عليه وسلم فهذا لا يجوز فإننا لله  
وإننا إليه راجعون" (١) ومثل هذه المجالس كانت منتشرة بكثرة في المشرق ببين  
رجال الفرق المختلفة ، ثم انتقلت إلى المغرب مع انتقال هذه الفرق كما سيأتى  
ذكر ذلك في موضعه من هذا البحث والسبب في هذا الانتقال هو ما كان يتمتع به  
العالم الإسلامى من وحدة بحيث كان كل ما يقع في المشرق تقريبا يجد له صدى في  
المغرب .

ومثل هذه المجالس لم تكن قد وجدت أيام الإمام مالك رحمه الله أو على  
أقل تقدير لم تكن بهذا الحجم كما أنها لم تكن بالمديهة ولا بمكة لوجود عدد كبير  
من علماء السنة بهما الذين لم يكونوا يسمحون أن يقع مثل هذا على رأى ومسمع  
منهم ولذلك وجدنا الاهتمام بها من قبل العلماء مالك وغيره قليلة في تلك الفترة .  
وإزاء هذه المستجدات وهذه التطورات الخطيرة كان على علماء السنة  
أن ينبروا للكتابة لبيان عقيدة أهل السنة والرد على المخالفين ودحض شبهاتهم  
فكان ذلك الكم الكبير من المصنفات في هذا الجانب .

بهذا يتضح أن تأثير الإمام مالك في المغرب كان كبيرا ولكنه كان فى  
جوانب معينة وقد كانت هناك جوانب أخرى لم يكن للإمام مالك فيها تأثير وذلك  
كما رأينا بسبب تأخر ظهور كثير من القضايا عن عهد الإمام مالك ولذلك لم يكن  
له فيها رأى فكان لابد على العلماء أن يجتهدوا إزاءها حتى يكون لهم رأيهم  
الخاص فيها .



# **الباب الثانى**

## **علما السنه المغاربه وجهودهم فى الدفاع عن عقيدة السلف**

الفصل الأول : علماء المغرب وتمسكهم بالسنة  
الفصل الثانى : الضوابط والمصنفات والمسائل التى تناولوها بالبحث

في هذا الباب سأحدث عن جهود علماء المغرب في نشر المذهب السني بهذا الجزء من العالم الإسلامي ودفاعهم عنه ووقوفهم في وجه المذاهب المنحرفة الأخرى التي حاولت أن تبسط سلطانها على حساب مذهب السلف وسائبين كيسف استمرت هذه الفئة من العلماء تجاهد وتضحى من أجل الحفاظ على هذا الكيان السني .

فبعد أن انتهى عهد الصحابة والتابعين الذين جاؤوا لينشروا دين الله تعالى في هذا الجزء من العالم الإسلامي وينشروا سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وهدى السلف، جاء دور علماء المغرب الذين أخذوا عن هؤلاء التابعين وتعلموا عليهم أو الذين رحلوا إلى المشرق للأخذ عن علمائه . كما ينبغي الإشارة هنا إلى أن مواقف علماء المغرب مرت بمرحلتين بارزتين :

المرحلة الأولى : كان العلماء فيها يعبرون عن مواقفهم بالكلمة من خلال الفتاوى والدروس التي كانوا يلقونها في المساجد على تلاميذهم ولم يكونوا يعنون بتدوينها للأسباب التي ذكرت من قبل (١) .

أما المرحلة الثانية : فقد تطورت فيها وسيلة التعبير عن المواقف حيث أصبحت تدون وتقدم للناس عليها مدونا له مصنفاته ومراجعته الخاصة به ، وستكون دراستي مرتبة وفق هاتين المرحلتين إن شاء الله، لقد ظلت هذه الفئة تسير على

---

( ١ ) نذكر من هذه الأسباب اقتداءهم بالامام مالك رحمه الله الذي كان يكره الخوض فيما ليس تحتهم .

— بغضهم الشديد لكل محاولة عقلانية في دين الله .

— الانحرافات في عهدهم لم تكن قد بلغت مبلغا كبيرا ، بل كانت في بدايتها .

بصيرة من الله غير عابئة بما يعده لها الأعداء وغير ملتفتة إلى المخاطر التي تعترض طريقها ، لقد ظلت كذلك تتشردين الله تعالى كما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشره السلف الصالح من الصحابة والتابعين حتى مكن الله تعالى لها في الأرض وأصبح المغرب الإسلامي سيّئاً مصداقاً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله " (١) .

أما القضايا والمسائل العقدية التي تناولها هؤلاء العلماء فهي التي كان الجدل يدور حولها آنذاك وقد أشرت إلى بعضها حين عقدت مقارنة بين الإمام مالك رحمه الله وأتباعه من أهل المغرب وبينت كيف كانت تعقد لهم هذه القضايا المجالس لمناقشتها والخروج بالرأي الصائب فيها .

وتجدر الإشارة هنا إلى أنني سوف لا أحضر بالحديث جميع العلماء الذين كان لهم جهد في نشر المذهب السني بالمغرب وإنما سأكتفي بالحديث عمن توفرت عنهم المراجع والمصادر الموثقة والمتاحة لي لأن الغرض من البحث هو إبراز جهود هؤلاء العلماء والآثار المترتبة على ذلك .

وسأشرع الآن في ذكر جهود هؤلاء العلماء بادئاً بما أثير عنهم في علمهم بالسنة والدفاع عنها كمرحلة أولى في البحث .

وأما مواقفهم مع الفرق المختلفة فهي مرحلة تالية سأرجئ الحديث عنها عند ذكر مقاومة هذه الفرق من قبل هؤلاء العلماء .

## **الفصل الأول**

**علماء السنة المغاربة وجهودهم في الدفاع عن العقيدة**

---

## الفصل الأول

علماء المغرب وتسكهم بالسنة ودفاعهم عن العقيدة

المرحلة الأولى :- نشر عقيدة أهل السنة عن طريق الدروس والفتاوى (مرحلة ما قبل التصنيف) .

لقد كان الإمام عبد الله بن فروخ الفارسي (ت ١٧١ هـ) <sup>(١)</sup> من أوائل من رحلوا في طلب العلم وكان من شيوخ المغرب الكبار وكان مالك يجله ويعرف له فضله وكان يفيض أهل البدع ويعتزلهم <sup>(٢)</sup> .

وكان الإمام بهلول بن راشد (ت ١٨٢ هـ) <sup>(٣)</sup> من أعلام السنة الذابيين عنها وكان كثيرا ما يسمع يقول " السنة السنة ويلح عليها " <sup>(٤)</sup> ، وقد رأينا كيف خشي أن يكون مربوطه . خنصره قد وقع في بدعة وذلك لخشيته المفرطة من الوقوع في البدعة ويكون بذلك قد ابتدع شيئا لم يفعله السلف رضي الله عنهم فلما أخبر أن ابن عمر رضي الله عنهما فعله حمد الله وسرى عن نفسه <sup>(٥)</sup> وكان أبو جعفر موسى بن معاوية الصمادجي (ت ٢٠٢ هـ) <sup>(٦)</sup> منافيا لأهل البدع وحذرا من مخالفة السنة وقصد رأينا ، من قبل كيف ترك الأخذ في رحلته عن محمد بن الحسن <sup>(٧)</sup> لمجرد أن بلغه عنه شيء من مخالفة السنة وقد امتحن هذا الرجل لشدة في السنة

(١) سبقت ترجمته .

(٢) رياض النفوس (١/٢٣٤) .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) طبقات أبي العرب (ص ١٢٩) .

(٥) طبقات أبي العرب (١٣٠) .

(٦) مرت ترجمته .

(٧) مرت ترجمته .

وكان امتحانه في مسألة القرآن (١) .

ولقد كان الإمام أسد بن الفرات (ت ٢١٠ هـ) (٢) هو الآخر من أعلام السنة في تلك الفترة وكان مشهورا بالفضل والدين، ودينه ومذهبه السنة ولم يكن فيه شيء من البدع بل كان معاديا لأصحابها مقاوما لهم وآراءه العقدية هي آراء علماء السلف الذين أخذ عنهم وتربى على أيديهم لقد جاء في ترجمته أنه كان يفسر قوله تعالى : ( فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ) سورة طه : ١٣ ، ١٤ فقال عند ذلك " ويح لأهل البدع هلكت هؤلكم يزعمون أن الله عز وجل خلق كلاما يقول ذلك الكلام المخلوق أنا الله لا اله إلا أنا " (٣) وكان يقول " القرآن كلام الله عز وجل وليس بمخلوق " وَيَتَذَكَّرُ مَنْ يَقُولُ غَيْرَ ذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ " إن الله على العرش استوى بلا كيف ويرى في الآخرى كيف شاء لا كما يشاء العباد " ويكفر من يقول غير ذلك .

وكان يقول بروية الله تعالى يوم القيامة كما هو مذهب السلف ويقول : " والله لو أن دخلت الجنة فحُجِبْتُ عن رؤيته لشككت ولا أنا أَسْرُ بروية ربي مني بالجنة " (٤) وهذا الإمام أحمد بن أبي محرز (ت ٢٢١ هـ) (٥) ، فقد كان بحرا من من بحور العلم حافظا للسنن جامعا إماما عارفا بأصول الديانات وطى هدى وسنة

(١) ترتيب المذارك (٨/٢) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) طبقات أبي العرب (ص ١٦٥) .

(٤) انظر هذه الأقوال في رياض النفوس (١/٢٦٤-٢٦٥) ترتيب المسند ارك

(٥) (٣/٣٠١-٣٠٢) .

(٥) هو أحمد بن أبي محرز ولي القضاء بعد أبيه الذي كان من مشايخ

واستقامة وكان سيئاً مجرداً على أهل الأهواء والبدع قامعا لهم غيورا على الشريعة شديداً في ذات الله (١) .

ومن كان على مذهب السلف من العلماء في تلك المرحلة عبد الله بن أبي حسان اليحصبي (ت ٢٢٦ هـ) (٢) فقد كان شديد التمسك بالسنة شديداً الذب عنها شديداً على أهل البدع وكان ينكر عطف من يخوض في القرآن (٣) . وكانت مسألة الإمامة والخلافة في ذلك العهد والخلاف حولها قد امتد إلى المغرب بعد أن ذاق المشرق منها الويلات فسألوه مرة عن الذي يقوله الناس في أبي بكر وعلي يعني أيهما أفضل من الآخر فرفع يده وضرب السائل ثم قال " ليس هذا دين قريش ولا دين العرب هذا دين أهل قم (٤) قرية من قرى

== المغرب وقضاته وكان ابن محرز ورعا فاضلاً ، وكان سحنون إذا تكلم فيمن تقدمه من القضاة فذكر له أحمد بن أبي محرز لم يتكلم فيه إلا بخير لفضله . توفي سنة ٢٢١ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ص ١٦٧-١٦٨ ) رقم : ٤٠ : الخشني ( ص ٢٣٥ ) والرياض ( ١/ ٣٩٥-٤٠١ ) رقم : ١٣٥ : المعالم ( ٢/ ٤٠-٤٨ ) . رقم : ٩٠ .

( ١ ) المعالم ( ٢/ ٤٠ ) .

( ٢ ) هو أبو محمد عبد الله بن أبي حسان اليحصبي من أشرف إفريقية (تونس)

صاحب فقه وأدب وعلم بالتاريخ ولد سنة ١٤٠ هـ ، ورحل إلى مالكة وأخذ عنه وعن أبي ذئب وابن عيينة روى عنه سحنون وابن وضاح وغيرهما توفي سنة ٢٢٦ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ص ١٥٥-١٥٦ ) ( ١٧٢-١٧٣ ) رقم :

٢٢ رياض النفوس ( ١/ ٢٨٤-٢٨٩ ) رقم : ١٠٩ : المدارك ( ٢/ ٣١٠-٣١٥ )

المعالم ( ٢/ ٥٨-٦٢ ) رقم : ٩٣ .

( ٣ ) المدارك ( ١/ ٤٨٠ ) .

( ٤ ) قم : بضم القاف وتشديد الميم كلمة فارسية وهي مدينة مستحدثة إسلامية

أول من مصرها طهمة بن الأحمس الأشعري . وبها آبار ليس في الأرض مثلاً =

عذوبة وبرداً وهي اليوم من مدينتي إيران .

انظر عنها : معجم البلدان ( ٣/ ٣٩٧-٣٩٨ )

خراسان " ثم قال : " والله ما يخفى علينا نحن من يستحق الولاية بعدد والينا ولا من يستحق القضاء بعد قاضينا فكيف يخفى على أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم من يستحق الأمر بعد نبيهم " (١) .

وكان عون بن يوسف الخزاعي (ت ٢٣٩ هـ) (٢) شديداً على أهل البدع قائماً بالسنة مدافعاً عنها ولكن ذروة هذا العهد بلا منازع هو الإمام سحنون بن سعيد (ت ٢٤٠ هـ) (٣) ، الذي تميز بعلمه الغزير وشجاعته النادرة وتنظيمه للمجتمع على أسس سنية ثابتة وهو الذي فرق حلق أهل البدع وشر أهل الأهواء من الصفورية والإباضية والصفوية وكانت لهم قبلها حلقات بالمسجد يتناظرون فيها ويظهرون زيجهم وعزلهم أن يكونوا أئمة للناس أو معلمين لصبيانهم وأئمة جماعة منهم بعد ذلك خالفوا أمره وتوب جماعة فكان يقيم من أظهر التوبة منهم فيعلن توبته عن بدعته (٤) وكان مذهبه في العقائد مذهب السلف رحمهم الله كما يكشف لنا ذلك هذه المناقشة القصيرة التي دارت بينه وبين ابن القصار (٥) فقد دخل يوماً عليه وهو مريض (أى ابن القصار) وكان من أصحابه وأصابه في غلته قلق فقال له سحنون : " يا ابن القصار ما هذا القلق الذي أنت فيه ؟ قال : الموت والقدر على الله عز وجل فقال له سحنون : أأست مصداً بالرسول أولهم وآخرهم والبعث والحساب والجنة والنار وأنت أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر وأن القرآن كلام الله غير مخلوق وأن الله تعالى يرى يوم القيامة وأنه على العرش استوى ولا تخرج عن الأئمة بالسيف وإن جاروا ؟ قال ابن القصار : أى والله الذي لا اله إلا هو ف ضرب سحنون بيديه على ضبعيه ثم قال له : مَتَّ إِذَا شِئْتَ مَتَّ إِذَا شِئْتَ ثُمَّ خُصِمَجْ

(١) رياض النفوس (١/٢٨٢-٢٨٨) .

(٢) هو الإمام أبو محمد عون بن يوسف الخزاعي من أهل القيروان رحل في طلب العلم بعد موت مالك سمع من ابن وهب والمفضل بن فضالة وغيرها

توفي في جمادى الأولى سنة ٢٣٩ وكانت ولايته سنة ٤٧ أو ١٥٠ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (١٨٨-١٩٠) رقم : ٦٧ رياض

النفوس (١/٣٨٥-٣٨٧) رقم : ١٢٨ معالم الأيمان (٢/٢٢-٢٦) رقم

١٠١ . ترتيب المدارك (١/٦٢٧-٦٣٠) .

(٣) مرت ترجمته . (٤) ترتيب المدارك (١/٦٠٠) .

(٥) لم أعثر له على ترجمة .



عنه<sup>(١)</sup> فقد لخص له عقيدة أهل السنة والجماعة التي يكون بها الإنسان ناجيا يوم  
القيامة من عذاب الله .

وكان يقول في مسائل العقيدة «(من العلم بالله الجهل بما لم يخبره عن  
نفسه)»<sup>(٢)</sup> وقد امتحن هذا الإمام في بدعة القول بخلق القرآن وسلمه الله كما سيأتي  
ذكره في موضعه من هذا البحث وأقام الله به السنة وقمع به البدعة .

بهذا الإمام العظيم يكاد ينتهي الجيل الأول من علماء المغرب الذين  
حملوا لواء السنة ونشروا مذهب السلف وقاوموا الانحرافات العقدية التي كانت تعمل  
على أن تجد لها أرضية تنشر عليها زيفها وانحرافها وأذكر مرة أخرى إلى أن هؤلاء  
العلماء هم الذين تلقوا العلم عن مالك وأصحابه أو الذين عاصروه ولم يتمكنوا من  
لقاء لقلّة ذات اليد أو لأسباب أخرى كما هو الشأن بالنسبة لسحنون الذي لم  
تسعه ظروفه أن يرحل إلى مالك واكتفى بالأخذ عن كبار تلاميذه وأصحابه . وهذه  
المرحلة كما ذكرت من قبل تميزت بأن العلماء فيها لم يدنووا آراءهم العقدية بل  
كانت آراؤهم عبارة عن مواقف أو فتاوى صدرت عنهم أثناء تفسيرهم للقرآن الكريم  
أو أثناء مناقشاتهم لأهل الفرق الأخرى .

### المرحلة الثانية :- مرحلة الكتابة وتدوين الآراء العقدية .

ثم إن المدرسة السنية السلفية استمرت في أداء رسالتها في المرحلة  
الثانية على يد الجيل الثاني من علماء المغرب وهم الذين جاؤوا بعد الجيل  
الأول والذين تتلمذوا على أيديهم وتخرجوا في مدرستهم وكانوا حقا خير خلف  
لخير سلف . لقد استمروا في حمل هذه الرسالة دون توان ولا تراجع بالرغم من الظروف  
القاسية التي نشأوا فيها واضطروا إلى مواجهتها . لقد كانت هذه الظروف غاية

( ١ ) انظر رياض النفوس ( ١ / ٣٦٧-٣٦٨ ) .

( ٢ ) التمهيد ( ١٤٦ / ٧ ) وهذا القول يشبه قول أبي بكر الصديق رضي الله

عنه المشهور:

«العجز عن الإدراك إدراك» .

فى القسوة إنها ظروف الثورات المستمرة وظهور الفتن والخلافات وقد أعطت هذه الثورات المتتالية الحياة الدينية طابعا خاصا فالتمرد السياسى وظهور الفرق والبدع وثورات الخوارج والشيعة أعدت أهل المغرب لأن يتمسكوا بالنصوص الشرعية من قرآن وسنة وأن يقفوا وقفة قوية فى وجه هؤلاء الدخلاء الذين كانوا حريصين على نقل عقائدهم المنحرفة إلى المغرب ونشرها به وسيأتى ذكر العقائد المنحرفة التى دخلت إلى المغرب فى الفصل الذى عقدته لمقاومتها .

وتجدر الإشارة هنا إلى أنه مع مجيء هذه المرحلة تطورت وسائل البرد على المخالفين والدفاع عن عقيدة أهل السنة فبعد أن كانت هذه الوسائل عبارة عن فتاوى تلقى فى المساجد أو مواقف فردية صدرت عن أولئك العلماء أصبحت فى هذه المرحلة آراء مدونة لها كتبها ومراجعها وتدرس لطلاب العلم فى المساجد ومن خلال هذه الآراء يُقيم صاحبها ويعرف اتجاهه .

لقد برز فى هذه المرحلة عدد كبير من العلماء كان لهم الفضل بعد الله تعالى فى التمكين للمذهب السنى فى هذا الجزء من العالم الاسلامى الفسيح ودحض كل الاتجاهات والعقائد المنحرفة عنه

فمن هؤلاء العلماء الذين برزوا فى هذه المرحلة محمد بن نصر بن حزم<sup>(١)</sup> شيخ محمد بن سحنون<sup>(٢)</sup> فقد كان زاجداً وحجة وكان إماماً فى النظر<sup>(٣)</sup> .

وأبو العباس عبد الله بن طالب (ت ٢٧٦ هـ)<sup>(٤)</sup> الذى اشتهر أيضاً

(١) هو محمد بن نصر بن حزم توفى بصقلية انظر عنه طبقات الخشني (ص ١٩٨)

(٢) تاتى ترجمته .

(٣) طبقات الخشني (ص ١٩٨) .

(٤) هو أبو العباس عبد الله بن أحمد بن طالب سمع من سحنون وحج فلقي

بالمناظرة وما كان يقوله في خطبه مما يدل على تسننه وانتحاله مذ هب أهل السنة قوله " الحمد الذي عذب على مالوشاء عصم والحمد لله الذي على عرشه استوى وعلى ملكه احتوى وهو في الآخرة يُرى " وكان مستطلعا إلى المناظرة شغوبا بها (١) .  
والإمام بقى بن مخلد (ت ٢٧٦ هـ) (٢) الذي نشر الله به الحديث بالأندلس وقد لقي بسبب ذلك العنت .

== ابن عبد الحكيم وولي القضاء مرتين وكان لقنا فطنا جيد النظر، توفى سنة ٢٧٦ هـ .

مصادر ترجمته: طبقات الخشني (١٣٦-١٣٨) رياض النفوس (١/٤٧٤-٤٧٩) رقم: ١٥٥، ترتيب المدارك (٢/١٩٤-٢١٢) معالم الايمان (٢/١٥٩-١٧٤) رقم: ١٢٤ الديباج المذهب (١/٤٢١-٤٢٣) رقم: ٨

(١) طبقات الخشني (ص ١٣٦) .

(٢) هو الإمام أبو عبد الرحمن بقى بن مخلد من أهل قرطبة سمع عن عدد كبير من الشيوخ بلغ عدد هم ٢٨٤ شيخا ولد في رمضان من سنة ٢٠١ هـ وتوفى سنة ٢٧٦ هـ وألف كتباً كثيرة ممتعة منها تفسير القرآن الكريم الذي قال فيه ابن حزم: لم يوفق مثله في الإسلام لا تفسير ابن جرير ولا غيره ومصنف في الحديث رتبته على أسماء الصحابة رضي الله عنهم ومصنف في فتاوى الصحابة والتابعين ومن دونهم أربى فيه على مصنف أبي بكر بن أبي شيبة ومصنف عبد الرزاق بن همام ومصنف سعيد بن منصور .

مصادر ترجمته تاريخ علماء الأندلس (١/٩١-٩٣) رقم: ٢٨٣ سير أعلام النبلاء (٣/٢٨٥-٢٩٦) رقم: ١٣٧ نفخ الطيب (٢/٥١٨-٥٢٠) رقم: ٢٩٠ طبقات الحفاظ (٢/٦٢٩-٦٣١) طبقات المفسرين (١/١١٦-١١٧) رقم: ١١٠ .

ولهذا الإمام قصة عجيبة مع أهل الأندلس هي قصة التعصب المذهبي

==

الذى بدأ يغزو تلك المنطقة، والتعصب على مافيه من جوانب إيجابية من التنافس وشحن الهمم فى إثراء هذه المذاهب لكنه فيه أيضا جوانب حالكة وقائمة هي محاولة الظهور على أنقاض المذاهب الأخرى والذى يُرضى - كما يقول الإمام المقرئ رحمه الله - فى (نفح الطيب ٥٢٠-٥٢١) : "أن من قلد إماما من المجتهدين لا ينبغي له أن يغض الطرف من قدر غيره وإن كان ولا بد من الانتصار لمذهبه وتقوية حجته فليكن ذلك بحسن أدب مع الأئمة رضى الله عنهم فإنهم على هدى من ربهم وقد ضل بعض الناس فحمله التعصب لمذهبه على التصريح بما لا يجوز فى حق العلماء الذين هم نجوم الملة ولا حول ولا قوة إلا بالله".

لقد كان الإمام بقى بن مخلد ضحية للتعصب المذهبي مثله فى ذلك مثل كثير من العلماء غيره الذين تركوا التقليد وابتغوا الدليل لقد كان ضحية تعصب المالكية. فبالرغم مما يعرف عن المالكية أنهم كانوا فى الجوانب العقدية يقفون عند نصوص الكتاب والسنة إلا أنهم كانوا فى الناحية الفقهية شديدي التعصب لمذهب مالك ينافرون كل من خالف مذهبهم وقد صرّح لنا الإمام منذر بن سعيد البلوطى (ت ٣٥٥ هـ) تعصب المالكية فى عصره أروع تصوير بأبيات له قال فيها :

عذيرى من قوم إذا سالتهم :: دليلا قالوا هكذا قال مالك  
فإن زدت قالوا قال سحنون مثله :: وقد كان لا تخفى عليه المسالك  
فإن قلت قال الله ضجوا وأعولوا :: علي وقالوا أنت خصم ما حلتك

نفح الطيب (٣/ ٢٦٦-٢٦٧) .

وقد بلغ من تعصب المالكية فى المغرب أنهم كانوا لا يولون القضاء إلا من كان على مذهب مالك كما يقول ابن حزم رحمه الله "مذهبان انتشرا بد"

==

.....

== أمرهما بالرياسة والسلطان : مذهب أبى حنيفة فانه لما ولي

القضاء أبو يوسف كانت القضاة من قبله فكان لا يولي البلاد من أقصى الشرق الى أقصى أعمال افريقية ( تونس ) الا أصحابه المنتمين الى مذهبه ، ومذهب مالك بن أنس عندنا فان يحي بن يحي ( ت ٢٣ ) كان مكينا عند السلطان مقبول القول فى القضاة فكان لا يلى قاض فى أقطارنا الا بمشورته واختياره ولا يشير الا بأصحابه ومن كان على مذهبه ، والناس سراع الى الدنيا والرياسة فأقبلوا على ما يرجون بلوغ أغراضهم به " .

وقد بلغ هذا التعصب ذروته فى عهد المرابطين اذ لم يكن يقرب من أمير المسلمين ويحظى عنده الا من علم علم الفروع على مذهب مالك وقد صور لنا عبدالواحد المراكشي فى معجبه ( ص ٢٣٦ ) سلوك المالكية فى ذلك الزمان أبرع تصوير حيث يقول :

" فنفقت فى ذلك الزمان كتب المذهب ( مذهب مالك ) وعمل بمقتضاها ونبذ ما سواها وكثر ذلك حتى نسى النظر فى كتاب الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن أحد من مشاهير ذلك الزمان يعتني بهما كل الاعتناء " .

وقد عظم شأن الفقهاء المالكية فى ذلك الزمان وانصرفت وجوه الناس اليهم فكثرت لذلك أقوالهم واتسعت مكاسبهم وفى ذلك يقول أحمد بن محمد المعروف بابن البنى من أهل مدينة جيان من جزيرة الأندلس مخاطبا

===

فقهاء ذلك الزمان ويتهكم بهم :- =

أهل الرياء ليستموا ناموسكم :: كالذئب أدبج في الظلام القاتم  
فملكتموا الدنيا بعد هب مالك :: وقستموا الأموال بابين القاسم  
وركبتموا شهبالد وابل بأشهب :: وبأصبع صبغت لكم في العالم

انظر المعجب ( ٢٣٥-٢٣٦ ) .

ولا بأس أن أنقل هنا بعض صور هذا التعصب غير التي ذكرت .  
منها وضع الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم للاستدلال على  
ما خالفوا فيه السنة الصريحة كما فعل أصبغ بن خليل الذي افتعل حديثاً  
لستدل به على عدم مشروعية رفع اليدين في غير تكبيرة الأحرام هذا  
نصه :-

أصبغ بن خليل عن غازي بن قيس عن سلمة بن ورد عن ابن شهاب عن  
الربيع بن خيثم عن ابن مسعود قال : صليت وراء رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وخلف أبي بكر سنتين وخلف عمر عشر سنوات وخلف عثمان اثنتي  
عشرة سنة وخلف على بالكوفة خمس سنوات فما رفع واحد منهم يديه إلا في  
تكبيرة الإحرام .

ودليل الوضع واضح من الإسناد فإن سلمة بن ورد لم يرو عن ابن  
شهاب وابن شهاب لم يرو عن الربيع بن خيثم حرفاً قط ولا رآه وقال : ابن  
مسعود صلى الله عليه وسلم خلف على كرم الله وجهه بالكوفة وابن مسعود مات في  
خلافة عثمان رضي الله عنهما .

انظر هذا الحديث ونقده في ترجمة أصبغ بن خليل في تاريخ علماء

الأندلس ( ١ / ٧٧-٧٩ ) ت : ٢٤٧ .

وانظر أيضاً ترتيب المدارك ( ٢ / ١٤٣ ) .

وكان أصبغ هذا شديد البغض لبقى ابن مخلد ذكر ابنه أنه كان  
ينهاه عن السماع من بقى وكان لهم جاراً بل نقل عنه أنه قال " لأن يكون

== تابوتى رأس خنزير أحب إليَّ من أن يكون مسند ابن أبي شيبه" فانظر  
إلى هذا التعصب الذى يعيب ويصم .

وهذا التعصب للأسف الشديد ، استمر على مدى العصور المختلفة ففي  
ترجمة أبي جعفر أحمد بن صابر القيسي ، أن سبب خروجه من الأندلس  
وهجرته منها أنه كان يرفع يديه فى الصلاة فى غير تكبيرة الإحرام على ما  
صح من الحديث فبلغ ذلك السلطان فتوعده بقطع يديه فضج أبو جعفر  
من ذلك وقال : إن إقليما قُتِلَ فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى يتَّوَعَّدَ بقطع من يقيمها لجدير أن يرحل منه وقدِمَ ديار مصر وسمع  
الحديث .

انظر فتح الطيب (٢/٦٥٥-٦٥٦) المنهل الصافى (١/٢٩٩)  
بعد هذه الرحلة الطويلة نوعا ما أعود إلى بقى ابن مخلد الذى كان  
ضحية هذا التعصب كما قلت فبعد أن رجع من رحلته المشرقية بما جمع  
من العلوم الواسعة والروايات العالية وكان لا يقد أحدًا أنماظ ذلك  
فقهاء قرطبة أصحاب التقليد الزاهدين فى الحديث فحسدوه ووضعوا  
فيه القول القبيح عند الأمير حتى ألزموه البدعة وتخطى كثير منهم إلى رمية  
بالإلحاد والزندقة وتشاهدوا عليه بغليظ الشهادة ودعوا إلى سفك دمه  
وخاطبوا الأمير بذلك وأكثروا عليه بكل ما يرجون به الوصول إلى دمه  
وسألوه تعجيل الحكم فيه فاشتد خوف بقى جدا واستقر خوفا على دمه ثم  
هدأه الله إلى التعلق بحبل هاشم بن عبد العزيز وهو صاحب الأمير محمد  
بن عبد الرحمن الداخل ) وسأله الأخذ بيده فألقى الله فى روع هاشم  
الإصغاء إلى شكواه والفهم عن مغزاه والاعتقاد بأمره ثم حددوا له موعدا  
يحضر فيه إلى القصر هو وخصومه للمناظرة فأدلى بحجته وبرز خصومه  
واستبان للأمير حسد هم إياه وتخلطفهم عن مداه فدفعهم عنه وأمره بنشر  
علمه فأعتلى ذروة العلم ولم يزل عظيم القدر عند الناس .

انظر القصة فى كتاب المقتبس (ص ٢٤٨-٢٥٠) والتعليق رقم ٤١١ (ص ٥٦٦)

وكان في العقائد على مذهب السلف رجاءات أراؤه الموافقة لمدى فهمهم  
 في تفسيره الذي لم يصلنا، تذكر ذلك الإمام ابن تيمية في (درء تعارض العقل  
 والنقل) (١) حيث يقول " والتفاسير المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة  
 والتابعين وذكر منها تفسير بقرى بن مخلد وقال : وفيها (أى في هذه التفاسير)  
 من هذا الباب الموافق لقول المثبتين مالا يحصى .

ومنهم الإمام أحمد بن محمد القطان (ت ٢٨٩ هـ) (٢) الذي كان شديداً  
 في مذاهب أهل السنة. مخائباً لأهل الأهواء وكان له جهد عظيم في النهي على  
 من ينحرف عن طريقة أهل السنة لا يسلم على أحد منهم (٣).  
 ومنهم يحيى ابن عمر (ت ٢٨٩ هـ) (٤) الذي كان كثير النهي على كل  
 محدثة وبدعة وألف عدة تأليف في الرد على المبتدعة منها الرد على المرجئة. ومنهم  
 الإمام جيله بن حمود الصدقي (ت ٢٩٩ هـ) (٥) الذي كان هو الآخر شديداً على

- 
- == وانظر حول تعصب المالكية أيضاً ما قاله ابن عبد البر في الجامع  
 (٢٠٧/٢) والمقدسي في احسن التقاسيم (ص ٢٣٦) .  
 (١) (٢٢/٢) وانظر أيضاً موافقة صحيح المنقول لصريح العقول (١٣/٢) .  
 (٢) مرت ترجمته .  
 (٣) ترتيب المدارك (٢٥٤/٢) .  
 (٤) هو يحيى بن عمر بن يوسف الأندلسي كان من أهل الصنيان والقيام وكان  
 مجاب الدعوة حريصاً على العلم توفي سنة ٢٨٩ هـ .  
 مصادره ترجمته : رياض النفوس (١/٤٩٠-٥٠٤) رقم : ١٦ ، طبقات الخشني  
 (ص ١٣٤-١٣٦) ترتيب المدارك (٢/٢٣٤-٢٤١) معالم الأيمان  
 (٢/٢٤٦-٢٣٣) رقم : ١٤٣ لسان الميزان (٦/٢٧٠-٢٧٢) رقم : ٩٥٠  
 (٥) مرت ترجمته .



أهل البدع لا يداوى أحدا منهم ولم يكن أحد أكثر مجاهدة للروافض منه .

ومنهم الإمام محمد بن عمر بن لبابة ( ت ٣١٤ هـ )<sup>(١)</sup> والذي كان من كبار علماء

الأندلس وكان يقارن بالإمام محمد بن سحنون ( ت ٢٥٦ هـ )<sup>(٢)</sup> ومحمد بن عسبدوس

( ت ٢٦٠ هـ )<sup>(٣)</sup> ، وكان ينادى بالالتزام بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه

وسلم لأنهما " الحق الذي لا شك فيه وأما الرأي فمرة يصيب ومرة يخطئ " كالسندى

ينكاهن<sup>(٤)</sup> .

ومنهم الإمام محمد بن أحمد الفارسي ( ت ٣٥٩ هـ )<sup>(٥)</sup> وكان رجلا خيرا

( ١ ) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن عمر بن لبابة كان من أئمة الفقهاء

في الأندلس روى عن مالك بن عطي القوشي الزاهد وأبي يزيد عبد الرحمن بن إبراهيم بن عيسى بن يحيى المعافري وروى عنه أبو عيسى يحيى بن عبد الله بن أبي عيسى وخالد بن مسعد وغيرهما توفي بالأندلس سنة ٢١٤ .

مصادر ترجمته : جذوة المقتبس ( ص ٧٦ ) رقم : ١١٠ تاريخ علماء

الأندلس ( ٢ / ٣٤-٣٥ ) رقم : ١١٨٩ .

( ٢ ) ستأتي ترجمته ص .

( ٣ ) ستأتي ترجمته ص .

( ٤ ) جذوة المقتبس ( ص ٧٦ ) .

( ٥ ) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الفارسي المعروف بابن الحراز من

أهل القيروان سمع بالقيروان من أحمد بن زياد وأحمد بن محمد القصري

وغيرهما وجع فلقى العقيلي وجماعة وسمع بالأسكندرية من علي بن عبد

الله بن أبي مطر ثم قدم الأندلس واستقر بقرطبة توفي رحمه الله في ذي

القعدة سنة ٣٥٩ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ٢ / ١١٢ ) رقم : ١٣٩٩ .

فاضلا متمسكا بالسنة شديد الإنكار على أهل البدع صلبا في ذلك ، وكان قد امتحن من أجل صلابته تلك (١)

ومنهم الإمام أحمد بن عون البزاز (ت ٣٧٨ هـ) (٢) كان شيخا صلبا وقاصا للاحصاء في السنة متشددا على أهل البدع وكان لهجا بهذا النوع صبورا على الأذى (٣) ومنهم الإمام عباس بن عمرو بن هارون الوراق (ت ٣٧٩ هـ) (٤) الذي كان من أهل السنة قائما عليها بصيرا بالرد على أصحاب المذاهب وكان هذا الفن من العلوم أكثر علمه (٥) .

(١) تاريخ علماء الأندلس (١١٢/٢) رقم: ١٣٩٩ .

(٢) هو الامام أبو جعفر أحمد بن حدير من يحيى بن تبع بن تبع البزاز من أهل قرطبة سمع في قرطبة ومكة وطرابلس والشام ومصر بن عدة من العلماء منهم قاسم بن اصيف من قرطبة وابن الأعرابي وابن فراس بمكة وغيرهم توفي سنة ٣٧٨ وكانت ولادته سنة ٣٠٠ .

مصادر ترجمته: تاريخ علماء الأندلس (٥٤/١) رقم: ١٨٣ .

(٣) تاريخ علماء الأندلس (٥٤/١) .

(٤) هو الامام أبو الفضل عباس بن عمرو بن هارون الكنانى الوراق من أهل صقلية خرج من صقلية إلى القيروان سنة ٣١٥ فلم يزل بها إلى أن خرج إلى الأندلس سنة ٣٣٦ كتب عنه غير واحد توفي يوم الجمعة لأربع خلون من شهر رمضان سنة ٣٧٩ وكان مولده سنة ٢٩٥ .

مصادر ترجمته: تاريخ علماء الأندلس (٢٩٩/١) رقم: ٨٨٦ .

(٥) تاريخ علماء الأندلس (٢٩٩/١) .

ومنهم الإمام أحمد بن محمد بن سعدى (كان حيا سنة ٤٠٩ هـ) <sup>(١)</sup> الذى كان من أعلام السنية فى ذلك العهد الذابين عنها مجانبيا لأهل البدع والأهواء وقد رأينا كيف ترك مجالس أهل الكلام خلال رحلته إلى المشرق لما رأى فيها من مخالفة للدين <sup>(٢)</sup>.

ومنهم الإمام ابن بطلال (ت ٤٤٩ هـ) <sup>(٣)</sup> الذى كان على منهج السلف فى العقائد ذابا عن السنة يظهر ذلك من شرحه لصحيح البخارى <sup>(٤)</sup>.  
ومنهم الإمام محمد بن أبى نصر فتوح الحميدى (ت ٤٨٨ هـ) <sup>(٥)</sup> وكان هو

(١) مرت ترجمته .

(٢) راجع ص .

(٣) هو الإمام أبو الحسن على بن خلف بن عبد الملك بن بطلال البكرى القرطبي ويعرف بابن اللحام محدث فقيه توفى سنة ٤٤٩ هـ من آثاره شرح صحيح البخارى/الأعتصام فى الحديث .

مصادر ترجمته: الصلة (٤١٤/٢) رقم: ٨٩١ ترتيب المدارك (٨٧/٢) سير أعلام النبلاء (٤٧-٤٨/١٨) رقم: ٢٠ الديباج ~~الذي~~ شجرة النور الزكية (١٠٥-١٠٦) رقم: ١٥ شذرات الذهب (٢٨٣/٣) (١١٥/١) رقم: ٣١٥.

(٤) سيأتى نقل كلامه، وشرحه هذا يوجد مخطوطا ومنه نسخة مصورة بمركز البحوث العلمى بجامعة أم القرى .

(٥) مرت ترجمته ص ١٧ .

الآخر من أعلام السنة محققا ففى أصول الدين على مذهب أصحاب الحديث  
داعيا إلى الأخذ بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما اجتمعت عليه الأمة  
ومن شعره فبهى ذلك قوله : (١)

كلام الله عز وجل قولى : : وما صحت به الآثار دينى  
وما اتفق الجميع عليه بدءا : : وعودا فهو من خلق مبين  
فدع ما صد عن هذى وخذها : : تكن فيها على حق يقين

ومنهم الإمام محمد بن الحسن الحضرمى (ت ٤٨٩ هـ) (٢) الذى كان  
إماما فى أصول الدين على مذهب السلف كما يظهر من مؤلفه فى العقائد (الإيمان  
إلى مسألة الاستواء) وله نهوض بعلم الاعتقادات والأصول (٣) ولكن من أبرز رجال  
هذه المرحلة الذين كانت لهم القدم العالية فى ترسيخ المذهب السنى فى المغرب  
والأثر العظيم فى إرساء دعائمه بهذا الجزء من العالم الإسلامى الفسيح ، والذين  
أثروا هذا الجانب بمصنفاتهم ومواقفهم .

(١) انظر مصادر ترجمته

(٢) هو أبو بكر محمد بن الحسن الحضرمى يعرف بالمراعى قدم الأندلس  
وروى عن أهلها كان رجلا نبيا عالما بالفقه ، وكان نفع ذلك نا حفظ  
وافر من البلاغة والفصاحة توفى سنة ٤٨٩ هـ .

مصادر ترجمته : الصلاة (٢/٦٠٤-٦٠٥) رقم : ١٣٢٦ .

(٣) انظر الصلاة : (٢/٦٠٥) .

الإمام محمد بن سحنون (ت ٢٥٦ هـ)<sup>(١)</sup> الذي يعتبر فاتحة هذا العهد أو هذه المرحلة (مرحلة الكتابة في مسائل العقيدة) لكونه أول من فتح باب الكتابة في مسائل العقيدة على طريقة أهل السنة بعد ما ظل علماء السلفية المغاربة محجّمين عن اقتحامه للأسباب التي ذكرتها في موضعها من هذا البحث لقد كان هذا الإمام من الأكابر كما يصفه الإمام ابن تيمية (رحمه الله) حيث يقول: "وكذلك

---

(١) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن سحنون عبد السلام بن سعيد التنوخي القيرواني ولد في القيروان سنة ٢٠٢ ودرس على يد السلطنة الأمام سحنون وغيره ثم رحل إلى المشرق فدخل مكة ومصر ولقي في رحلته عددا كبيرا من الأئمة منهم الزهري ويعقوب بن كاسب وسلامة بن سيب وغيرهم توفي سنة ٢٥٦ وقد رثاه جمع كبير من الشعراء منهم أحمد بن أبي سليمان الذي رثاه بقصيدة طويلة جاء فيها .

ألا فأنك للإسلام إن كنت باكيًا : : لحيل من الإسلام أصبح واهيا  
ألا أيها الناعي الذي جلب الأسي : : وأورثنا الأحزان لا كنت ناعيا  
نعت إمام العالمين محمدا : : : : وقلت مضى من كان للدين راعيا

مصادر ترجمته: رياض النفوس (١/٤٤٢-٤٥٨) رقم: ١٤٧ سير أعلام النبلاء (١٣/٦٠-٦٣) رقم: ٤٥ معالم الإيمان (٢/١٢٢-١٣٦) رقم: ١١٦ شذرات الذهب (٢/١٥٠) لسان الميزان (٥/٢٥٩) رقم: ٨٩٢ الديباج الذهب (٢/١٦٩-١٧٣) رقم: ١٤ تاريخ التراث العربي لسزكين (١/١٥٦/٣) .

(٢) سبقت ترجمته .

المتأخرين من أصحاب مالك كابي الوليد الباجي<sup>(١)</sup> وأبي بكر بن العربي<sup>(٢)</sup>  
لا يعظمون إلا بموافقة السنة والحديث وأما الأكابر مثل ابن حبيب<sup>(٣)</sup> وأبي

(١) هو أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب بن واث التميمي  
التميمي المالكي الباجي (نسبة إلى باجة المدينة الأندلسية الشهيرة  
وهي غير باجة تونس) فقيه محدث أحد علماء الأندلس وحفاظها رحل  
إلى المشرق سنة ٤٢٦ هـ فحج ودخل بغداد ولقي العلماء أمثال أبي  
جعفر السماني الذي درس عليه الأصول صنف مصنفات عظيمة ومفتعة  
مثل المنتقى في شرح موطأ الإمام مالك "أحكام الفصول في أحكام  
الأصول" ولى القضاء بعد رجوعه من المشرق توفي سنة ٤٧٤ هـ وكانت  
ولادته سنة ٤٠٣ هـ .

مصادر ترجمته: الصلاة (١/ ٢٠٠-٢٠٢) رقم: ٤٥٤ بغية الملتزمين  
(ص ٢٨٩) رقم: ٧٧٧ وفيات الأعيان (٢/ ٤٠٨-٤٠٩) رقم: ٢٧٥  
سير أعلام النبلاء (١٨/ ٥٣٥-٥٤٥) رقم: ٢٧٤ ترتيب المصنفين  
(٢/ ٨٠٢-٨٠٨) البداية والنهاية (١٢/ ٢٢٢-٢٢٣) .

(٢) مرت ترجمته -

(٣) هو أبو مروان عبد الملك بن حبيب عالم الأندلس وفقيهها في عصره  
أصله من طليطله وسكن قرطبة وتوفي بها كانت له رحلة إلى المشرق  
دخل فيها مصر وكان عالماً بالتاريخ والأدب من قصائفه "عزيب الحديث"  
الواضحة في السنة والفقه "أعراب القرآن" توفي سنة ٢٣٨ هـ

مصادر ترجمته: تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (١/ ٢٦٩-٢٧٢)  
رقم: ٨١٦ الديباج المذهب (٢/ ٨-١٥) رقم: ٢، جذوة المقتبس  
(ص ٢٨٢-٢٨٤) رقم: ٦٢٨ ترتيب المدارك (٢/ ٣٠-٤٨) تذكرة

سحنون ونحوهما فلو، آخر<sup>(١)</sup> وكان إمام عصره في مذهب مالك واسع المعرفة متظلماً في علوم شتى جامعاً لخلال قلما اجتمعت في غيره من الفقه البارع والعلم بالاثار والجدل والمناظرة قوى المعارضة في الجدل لا يقدر عليه أحد قوى الحجة على المخالفين. وتذكر كتب التراجم بعض مناظراته التي أفحم فيها خصومه ومنهجا مناظرته لأحد اليهود أثناء وجوده بمصر وكيف أنه أفحمه وأقام عليه الحجة مما جعل اليهودي يعلن إسلامه أمام الملا وكان اليهودي قبل ذلك لا يناقش أحداً من المسلمين إلا غلبه<sup>(٢)</sup>.

وكان الإمام محمد بن سحنون يحسن الحجة والذب عن أهل السنة والرد على أهل الأهواء ولم يكن أحد في عصره أجمع الفنون العلم ولا أكثر تصنيفاً منه حيث صنّف مصنفات عظيمة في الفقه والعقيدة والمغازي وغير ذلك من فنون العلم والذي يهمننا نحن في بحثنا هذا مصنفاته التي تتعلق بالناحية العقيدية وقد كان له في هذا الجانب قصيب السبق بمصنفاته الكثيرة والتي نذكر منها :

كتاب في أصول الدين ذكره فوءاد سزكين في كتابه (تاريخ التيارات العربية)<sup>(٣)</sup>، رسالة في السنة .

كتابان في الإمامة: وقد كتبها هذان الكتابان بماء الذهب وأهديا إلى الخليفة ببغداد وما ألف في هذا الباب أحسن منهما كما قال عيسى بن مسكين ( انظر قوله ص ٥٠٠ )، ومما يدل على أهميتها ما جاء في ترجمته أبي العرب<sup>(٤)</sup> وكان ممن عقد الخرج على بنى عبید في شـورة

== الحفاظ (٥٣٧-٥٣٨) رقم: ٥٥٤ تهذيب التهذيب (٦/٣٩٠-٣٩١)

رقم: ٧٣٦ .

(١) انظر ردّ تعارض العقل والنقل (٤/١٨) .

(٢) انظر هذه القصة في مصادره ترجمته .

(٣) انظر (١/١٥٧/٣) وأشار إلى أنه توجد منه نسخة خطية بأوقاف

الرباط تحت رقم (١٠٧٦) ضمن مجموع .

(٤) مرت ترجمته .

أبي يزيد (١) أنه لما حاصر الشيعة المهديّة (٢) سمع الناس من أبي العرب هناك هذين الكتابين وقال أبو العرب عند ذلك " كتبت بيدي ثلاثة آلاف وخمسمائة كتاب لِقِرَاءَةِ هذين الكتابين هنا أفضل عندي من جميع ما كتبت " (٣) .

وله كتاب الإيمان والرد على أهل الشرك وكتاب (الحجة على القدرية) وكتاب الرد على البكرية) و (كتاب الرد على أهل البدع) و (رسالة فيمن سب النبي صلى الله عليه وسلم) إلا أن هذه المؤلفات للأسف الشديد لم يصلنا منها شيء إلا ما ذكره فؤاد سزكين عن كتاب (أصول الدين) وله كتاب آخر مطبوع لكن لا علاقة له ببحثنا هو كتاب آداب المتعلمين .

ولئن كانت هذه المصنفات قد ضاعت مع ما ضاع من تراث هذه الأمة فإن أفكاره وآراءه لا زالت شاهدة على عظمته ونقده في العلم وهذه الأفكار نقلت إلينا عن طريق كتب التراجم وكتب العقائد التي شذّكر بعضها أثناء بسطنا لآراء علماء المغرب العقديّة في موضعه من هذا البحث .

## ٢- الرجل الثاني : أبو عثمان سعيد بن الحداد (ت ٣٠٢ هـ) .

وأما الرجل الثاني الذي برز في هذا العهد كخامل للواء السنة فهو الإمام أبو عثمان سعيد ابن الحداد (ت ٣٠٢ هـ) (٤) الذي كان له في الميدان أثر وسيّأتى ذكره كثيراً في هذه الرسالة فهو يعتبر أشهر رجال هذه المرحلة فهو الذي رفع لواء السنة وتلك حصون البدعة بمواقفه الشهيرة التي تتم عسمن عقلية جبارة وذكاء حاد وكانت له مقامات كريمة ومواقف محمودّة في الدفاع عن الإسلام

(١) مرت ترجمته .

(٢) المهديّة: مدينة بناها عبيد الله المهدي الشيعي سنة ٣٠٠ على ساحل

البحر المتوسط .

انظر عنها وصف إفريقيا (٢/ ٨٥-٨٧) وانظر الحلل السند سيّقى الأخبار

التونيسية (١/ ٤٣٩-٤٤٥) الروض المطّار في خبر الاقطار (١١-٥٦٢)

(٣) انظر معالم الإيمان (٣/ ٤٥) سير أعلام النبلاء (١٥/ ٣٩٥) .

(٤) هو أبو عثمان سعيد بن محمد الفسّاني المشهور بابن الحداد ولد =  
سنة ٢١٩ وعاش في القيروان وكان واسع المعرفة في شتى العلوم وتوفي سنة ٣٠٢ مصاد وترجمته:



والذب عن السنة" (١) وأعظم هذه المواقف ما كان في مقاومة الشيعة وهي التسي ردت إليه اعتباره بعد ما كان حامل الذكـر مهجورا من قبل المالكية لأنه لم يكن على مذهب إمامهم ولم يكن يقلد أحدا مع ميل شديد لمذهب سني . وبالرغم من أنسبه لم تكن له رحلة إلى المشرق كما هو حال علماء ذلك الزمان إلا أنه فاق معاصريه وحتى الذين رحلوا منهم في النواحي العلمية فقد كان واسع المعرفة متضلعا في علوم شتى كان لغويا ونحويا ومفسرا ومجتهدا وأصوليا ومؤلفاته الغزيرة والمتنوعة دليل على ذلك .

والذي يهمنا في بحثنا هذا مصنفاته في الجوانب العقديـة وهي كثيرة منها كتاب الاستواء" (٢) وكتاب توضيح مشكل القرآن" (٣) وكتاب عصمة الأنبياء وكتاب المقالات وفيه رد على جميع المذاهب وله مجالس كثيرة متناثرة هنا وهناك فسي كتب التراجم (٤) .

٣- أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني :

ويعتبر الإمام أبو محمد عبد الله ابن أبي زيد القيرواني (ت ٣٨٦ هـ) (٥)

== معالم الايمان (٢٩٥-٣١٥) رقم ١٥٨ - رياض النفوس (٧٥/٢ - ١١٥) رقم ١٧٢ تاريخ فؤاد

سزكين ( ٣٢ / ٤ / ١ - ٣٣ ) طبقات الخشني ( ص ١٩٩ وما بعدها ) .

( ١ ) الخشني ( ١٩٩ ) .

( ٢ ) نشر قطعة منه الدكتور عبد المجيد بن حمد في كتابه الفد ارسا للكلامية

بأفريقية إلى ظهور الأشعرية ( ص ٣٠٩ - ٣١٩ ) .

( ٣ ) ذكر صاحب (تراجم المؤلفين التونسيين) أن منه نسخة بالمكتبة الوطنية

بتونس .

( ٤ ) انظر فؤاد سزكين حيث ذكر مصادر وجود هذه المجالس .

الحديث عن مقاومة التشيع أن ذكر جزءا منها .

( ٥ ) مرت ترجمته .

رأس رجال هذه المرحلة كان يلقب "بمالك الصغير" لما كان له من أثر عظيم ودور فعال في نشر مذهب مالك على نطاق واسع بالمغرب بمصنفاته الكثيرة والنافعة والتي لقيت شهرة منقطعة النظير في عهده ومعه حيث أقبل عليها طلبة العلم دراسة وشرحاً وتدريساً .

والى جانب بروزه في الفقه على مذهب مالك كان في الناحية العقديّة أيضاً أبرز رجال هذه المرحلة ان لم نقل أبرزهم وكانت طريقته في العقائد هي طريقة السلف " لا يدرى ما الكلام ولا يتأول " كما يقول الإمام الذهبي <sup>(١)</sup> وسبب عقيدته السلفية اتهمه بالتشبيه كما يقول الإمام المقرئ <sup>(٢)</sup> في أزهار الرياض <sup>(٣)</sup> وكان ممن اتهمه أبو بكر ابن العربي <sup>(٤)</sup> في كتابه (العواصم من القواصم) حيث يقول " شمس جاءت طائفة ركبته عليه فقالت إنه فوق المرشيداته وطبيها شيخ المغرب أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني فقالها للمعلمين فسكنت بقلوب الأطفال والكبار " <sup>(٥)</sup>

- 
- (١) سير أعلام النبلاء (١٣/١٢) .  
 (٢) هو أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن يحيى بن عبد الرحمن التلمساني الشهير بالمقرئ مؤرخ أديب ألف عدة مصنفات منها (نفسح الطيب من عصف الأندلس الرطيب) (أزهار الرياض في أخبار عياض) وغيرها توفي بالقاهرة سنة ١٠٤١ . وكانت ولادته سنة ٩٩٢ .  
 مصادرت ترجمته : معجم المؤلفين (٢٨/٢) خلاصة الأثر للمحبي ؛  
 (١/٣٠٢) وانظر مقدمة احسان عباس على نفح الطيب (ص ٥ وما بعدها) .  
 (٣) (٨٥/٣) .  
 (٤) مرت ترجمته .  
 (٥) انظر آراء أبي بكر بن العربي الكلامية (٢٩٠-٢٩١) وقول

وزعموا أنه وقع في التشبيه لأنه لم يكن يحسن الكلام الذي يعرف به ما يجوز على الله وما لا يجوز<sup>(١)</sup> وقد انبرى الإمام ابن تيمية لرد هذه الفرية والتهمة عنه فقال "ولم يرد على ابن أبي زيد في قوله "إن الله مستو على عرشه بذاته" إلا من كان من أتباع الجهمية المنفاة فزعم أن ما قاله ابن أبي زيد وأمثاله مخالف للعقل" وقال: "إنهم لم يردوا عليه قوله "لكونه مخالفا للكتاب والسنة ولكن لكونه مخالفا للعقل"<sup>(٢)</sup>

وكلام هو علاء ترده كتبه القيمة في مجال العقيدة وهي كثيرة وترده شهادة كبار طمء الكلام فهذا الإمام أبو بكر الباقلاني (ت ٤٠٣ هـ)<sup>(٣)</sup> رأس الأشعرية في عصره

== الفاكهاني في شرحه على الرسالة (ل ١٨٥): "اعلم أنه قد أخذ على المصنف في هذه العبارة وهي قوله بذاته" أما ابن خلدون فقد خرجها تخريجا آخر انظر المقدمة (٢/١٠٤) وأما الشيخ زاهد الكوثري فقد قال عنها "إن هذه العبارة منسوسة عليها" أي على الرسالة انظر التعليل رقم (١) من ص ١٢٣ من كتاب (تبيين كذب المفتري وهي عبارة سبق إليها) انظر شرح الفكهاني للرسالة (١٨٥) أما الدكتور أبو الأجفان الذي حقق الرسالة فقد حاول جاهدا أن يحرف العبارة حتى تتناسب مع مذهبه .

انظر الرسالة الفقهية بتحقيقه (ص ٧٦) طبعة دار المغرب وهو تحريف سبقه إليه غيره انظر مجموعة الرسائل والمسائل (المجلد الأول ٢١٨-٢١٩)

(١) انظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية (المجلد الأول ص ٢١٤) .

(٢) الفتاوى (١٨٢/٥) وانظر أيضا مجموعة الرسائل والمسائل (المجلد الأول ص ٢١٤) .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني أصله من البصرة وعاش في بغداد واستدعاه عضد الدولة إلى بلاطه في شيراز ليتناظر المعتزلة

يشهد لابن أبي زيد القيرواني بالتبحر في علم أصول الدين في كتابه المصنف فسي كرامات الأولياء <sup>(١)</sup> حيث يقول: لأن فضل علمه ومانعرفه من دينه وحسن بصيرته ووضطلاعه بعلم أصول الدين والأنبساط في التوسع في معرفة فروعه . . . <sup>(٢)</sup> ونقسل هذه الشهادة أبو علي السكوني (ت ٧١٧هـ) <sup>(٣)</sup> في كتابه ( لحن العوام فيما يتعلق

وقد ذكرت مصادر ترجمته هذه المناظرات ويعتبر الباقلاني أنبى

متكلمي المدرسة الأشعرية توفي سنة ٤٠٣٠

مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٣٨٣-٣٧٩/٥) رقم: ٢٩٠٦ تبين كذب المغترى (٢٢٦-٢١٧) وفيات الأعيان (٢٦٩-٢٧٠/٤) رقم: ٦٠٨ ترتيب المداويك (٦٠٢-٥٨٥/٢) سير أعلام النبلاء (١٩٣-١٩٠/١٧) رقم: ١١٠ الديباج المذهب (٢٢٩-٢٢٨/٢) رقم: ٥٥ انظر مصادر أخرى في تاريخ التراث العربي لسزكين (٤٩-٤٨/٤/١) وانظر مقدمة سيد أحمد صقر علي (اعجاز القرآن للبلاقلاني) .

نشر هذا الكتاب الأب رتشد مكارشي تحت عنوان (كتاب البيان عن الفرق

بين المعجزات والكرامات والحيل والكهانة والسحر والثارنجات) طبعة المكتبة الشرقية ساحة النجمة بيروت (عام ١٩٥٨) وانظر نقد هنسده الطبعة للدكتور صلاح الدين المنجد في مجلة معهد المخطوطات

العربية (٣٥١/٤) .

انظر ص ٥٥ (٢)

هو أبو علي عمر بن محمد بن محمد بن خليل السكوني المغربي المالكي (٣)

من أهل اشبيلة ونزل تونس كان مقرئا ومتكلما ومفسرا صنف عدة تصانيف منها (لحن العوام فيما يتعلق بعلم الكلام) التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزالات في تفسير الكتاب العزيز توفي سنة ٧١٢هـ .

بعلم الكلام<sup>(١)</sup> وزاد عليها .

ولما بلغ العلامة يوسف بن عمر بن عبد البر تعقب بعض الشيوخ لكسـلام المصنف بأنه أثبت الله مكانا رد هذا التعقيب بورود الفوقية في القرآن . قال تعالى : (يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ) وقال : (وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ) وقال : ( وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ )

ويصفه بن فرحون (ت ٧٩٩ هـ)<sup>(٣)</sup> بأنه كان " ذابا عن مذهبه قائما بالحجة بصيرا بالرد على أهل الأهواء " (٤) .

و مصنفاته في مجال العقيدة أيضا شاهدة على تبحره في علم أصول الدين وهي كثيرة ذكرها له المترجمون وقد طبع بعضها مثل الرسالة في الفقه المالكي<sup>(٥)</sup> والتي

== مصادرت ترجمته : الزركلي في الأعلام ( ٦٣ / ٥ ) معجم المؤلفين

( ٣٠٩ / ٧ ) تراجم المؤلفين التونسيين ( ٤٧ / ٣ - ٥١ ) رقم : ٢٤٤٠ .

مقدمة لحن العوام .

( ١ ) الكتاب نشر في مجلة حوليات الجامعة التونسية عدد ١٢ سنة ١٩٧٥ ، بتحقيق سعد غراب وانظر الشهادة ص ٢١٠ الفقرة ١١٢ .

( ٢ ) الفواكه الدواني ( ٤٦ / ١ ) .

( ٣ ) هو أبو الوفاء برهان الدين ابراهيم بن علي بن محمد بن فرحون المدني

المالكي ولد بالمدينة المنورة ونشأ بها وتفقّه على علمائها وولّى

قضاءها توفي سنة ٧٩٩ في العاشر من ذي الحجة وكان مولده سنة ٧١٩

تقريباً صنف كثيرا من المصنفات الجيدة منها تبصره الأحكام في أصول

الأقضية ومناهج الأحكام والديباج المذهب وغيرها .

مصادرت ترجمته : الدرر الكامنة ( ٤٩ / ١ ) رقم : ٢٤ شذرات الذهب

( ٣٥٧ / ٦ - ) معجم المؤلفين ( ٦٨ / ١ ) .

( ٤ ) الديباج ( ٤٢٧ / ١ ) .

( ٥ ) حول هذه الرسالة وطبعاتها وشروحها ونسخها المخطوطة انظر

والتي قدم لها بمقدمة في العقائد وهذه الرسالة هي أشهر كتبه. وكتساب  
الجامع في السنن والآداب والمغازي والسير<sup>(١)</sup> وقد قدم له أيضا بمقدمة في عقيدة  
أهل السنة وله (رسالة في التوحيد)<sup>(٢)</sup> وله (كتاب في النهي عن الجدل) ورسالة  
في الرد على القدرية، ورسالته في الرد على ابن مسرر (لما رُق (ت ٣١٩ هـ)<sup>(٣)</sup>  
قال فيها أبو علي السكوني<sup>(٤)</sup> وقد

- == فواء سزكين تاريخ التراث العربي (١٦٧/٣/١-١٧٢) وانظر أيضا  
مقدمة الدكتور محمد أبي الأحفان والهادي حمو من الطبعة التي  
قاما بتحقيقها والتعليق عليها (ص ٣٨-٤٨) طبعة دار الغرب الإسلامي  
(الطبعة الأولى ١٤٠٦/١٩٨٦) .
- (١) طبع هذا الكتاب بتحقيق الدكتور محمد أبي الأحفان وعثمان بطيخ  
مؤسسة الرسالة ط ٢/١٤٠٣/١٩٨٣) .
- (٢) ذكرها صاحب شجرة النور الزكية (ص ٩٠٦) .
- (٣) تأتي ترجمته والحديث عنه في فصل مقاومة التصوف والرسالة ينظر  
عنها لحن العوام للسكوني المذكور آنفا التعليق رقم ٦ وذكر فواء  
سزكين (١٧٣/٣/١) أنه وصل إلينا منها قطعة ضمن كتاب طبقات  
أبي العرب (ص ٢٤٤-٢٤٥) وعند رجوعي للطبعة الجديدة من هذا  
الكتاب لم أعر على هذه القطعة فلعلها في الطبعة القديمة وهي  
مفقودة تقريبا وذكر أيضا أنها وردت في البيان المغرب لابن عذارى  
المراكشي (١/٢٨٠) وعند رجوعي أيضا لهذا الكتاب لم أجد هــ
- (٤) مرت ترجمته .

صنف الفقيه أبو محمد بن أبي زيد - رحمه الله - كتاباً في الرد على ابن مسرة منطويًا على التقاسيم الأصولية والقوانين الحقيقية البرهانية تدل على تبحره فسي علم أصول الدين وبهذا شهد له القاضي أبو بكر الباقلاني في كتابه المصنف في كرامات الأولياء<sup>(١)</sup> وقد سبق الإشارة لقول الباقلاني ونقله .

وله كتاب في (مناقضة رسالة البغدادي المعتزلي) وهو كتاب كما يظهر من عنوانه فيه رد على المعتزلة وسيأتي الحديث عنه في موضعه إن شاء الله وقد قرأ هذا الكتاب ابن عساكر<sup>(٢)</sup> في كتابه (تبيين كذب المفتري)<sup>(٣)</sup> بقوله: "من وقف عليها علم أنه كان نهاية في علم أصول الدين رحمه الله" وله (رسالتان في الرد على الصوفية) التي استفحل أمرها في ذلك الزمان وسيأتي الحديث عن هاتين الرسالتين والسبب في تأليفهما في فضل التصوف.

بهذه الشهادات وبهذه المصنفات يظهر لنا جليا تهافت قول من قال بأن الإمام ابن أبي الزيد القيرواني لم يكن يحسن علم أصول الدين .  
٤- الإمام ابن أبي زمنيـن (ت ٣٩٩ هـ)<sup>(٤)</sup> :

فقد كان هو الآخر إماماً من أئمة السلف يشهد له بذلك كتابه القيم

(١) انظر مجلة حوليات الجامعة التونسية عدد ١٤ سنة ١٩٧٥ ص ٢١٠ .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) ص ١٢٢ .

(٤) هو الإمام القدوة الزاهد أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن

محمد ابن أبي زمنين المسمى الأندلسي الألبيري شيخ قرطبة . كسـمان

صاحب جد وإخلاص ومجانبة للأمرء تفقه بأبي إسحاق الطليطلي وغيره

وروى عنه أبو عمرو الداني وجماعة توفي سنة ٣٩٩ وكانت ولادته سنة ٣٢٠

مصادر ترجمته: ترتيب المدارك (٢/٦٧٢-٦٧٤) سير أعلام النبلاء

(١٧/١٨٨-١٩٠) رقم: ١٠٩ طبقات المفسرين للدودي (٢/١٦١-١٦٢)

رقم: ٥١٠ طبقات المفسرين للسيوطي ص ٣٤ وغيرها .

القيم أصول السنة<sup>(١)</sup> الذي ينقل عنه بكثرة الإمام ابن تيمية في كتابه المجموع الفتاوى<sup>(٢)</sup> وابن القيم في كتابه (الجيوش الإسلامية)<sup>(٣)</sup> وغيرهما .

ومن كلامه الدال على تسننه رحمه الله قوله في الصفات فهذا صفات ربنا التي وصف بها نفسه في كتابه ووصفه بها نبيه وليس في شيء فيها تحديد ولا تشبيه ولا تقدير (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) لم تره العين فتحدده كيف هو؟ ولكن رآته القلوب في حقائق الإيمان<sup>(٤)</sup> .

وتصفه المصادر والتي ترجمت له بأنه كان من المحدثين والفقهاء ومن أجل أهل وقعه حفظا للرأي ومعرفة الحديث إلى زهد وورع واقتفاء لأثار السلف<sup>(٥)</sup>

وكان إلى جانب علمه بأصول الدين عالما بالفقه والحديث يصفه ابن تيمية بقوله "الإمام المشهور من أئمة المالكية"<sup>(٦)</sup> وتشهد له كتبه الكثيرة المتنوعة بفزارة علمه وتنوعه فقد صنف في العقائد والزهد والفقه والحديث وقال الشعر وألف في الآداب<sup>(٧)</sup> .

٥- أبو عمرو الطلمنكي :-

(٨) ومن أبرز رجال هذه المرحلة أيضا الإمام أبو عمرو الطلمنكي (ت ٤٢٩ هـ)

(١) توجد منه نسخة مخطوطة بقسم المخطوطات بمركز البحث العلمي تحت

رقم:

(٢) انظر الفتاوى الجزء الخامس من ص ٤٥٨ إلى ٥٨٠ .

(٣) (ص ٩٦-٩٧) .

(٤) مجموع الفتاوى (٥٨/٥) وسيأتي النقل عنه عند عرض اقوال علماء المغرب في العقائد .

(٥) انظر ترتيب المدارك (٦٧٢/٢) وطبقات المفسرين للدواويني (١٦١/٢)

(٦) الفتاوى (٥٨/٥) .

(٧) انظر عن مؤلفاته ترتيب المدارك (٦٧٣/٢) .

(٨) مرت ترجمته .



الذي كنان شديدا في التمسك بالسنة<sup>(١)</sup> عارفا بأصول الديانة على همدى واستقامة وكان في العقائد على منهج السلف رضى الله عنهم شديدا على أهل الأهواء والبدع قال عنه ابن بشكوال (ت ٥٧٨ هـ)<sup>(٢)</sup> "كان سيفا مجردا على أهل الأهواء والبدع قامعاً لهم غيورا على الشريعة"<sup>(٣)</sup> ولشدته في السنة وإنكاره للمكسر امتحن وقامت عليه طائفة من خصومه وشهدوا عليه بما هو برئ منه فقالوا: إنه حرورى يرى وضع السيف في صالحى المسلمين وكانوا خمسة عشر شاهدا من الفقهاء والنبهات<sup>(٤)</sup> لكن الله تعالى نصره عليهم إذ قيسضله قاضي بمصر قسطة<sup>(٥)</sup>

- 
- (١) ترتيب المدارك (٢/٧٥٠) معرفة القراء (١/٣١٠) .
- (٢) هو أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكموال (بفتح الباء وسكون الشين وضم الكاف) ولد بقرطبة سنة ٤٩٤ أخذ عن والده وعن أبي بحر بن العاص وأبى الوليد بن رشد وغيرهم وروى عنهم كثيرون منهم الحافظ أبو بكر بن خير وثابت بن محمد الكلاعى وأبو الخطاب بن نحية وغيرهم صنف عدة مصنفات جيدة وتوفى سنة ٥٧٨ .
- مصادر ترجمته: معجم بن الأبار (٨٢-٨٥) رقم: ٧٠، سير أعلام النبلاء (٢١/١٣٩-١٤٣) رقم: ٧١ وفيات الأعيان (٢/٢٤٠-٢٤١) رقم: ٢١٧
- تاريخ ابن كثير (١٢/٣١٢) شذرات الذهب (٤/٢٦١) .
- (٣) الصلة (١/٤٥) .
- (٤) حرورى: نسبة الى الحرورية: وهو لقب للخواارج ينسب إلى خزراء (موضع يقرب الكوفة) لأنه كان بها أول اجتماعهم وتحكيمهم حين خالفوا عليا وكان عندهم تشدد في الدين حتى مرقوا منه .
- انظر: المعجم الوسيط (١/١٦٥) .
- (٥) سر قسطة: بفتح أوله وثانيه ثم قاف مضمومة وسين ساكنة بلدة مشهورة

محمد بن قرسون<sup>(١)</sup> فأظهر عليهم في عام ٤٢٥<sup>(٢)</sup> .

وقد صنف مصنفات كثيرة في السنة "يلوح فيها فضله وحفظه وإلمامه  
واتباعه للأثر"<sup>(٣)</sup> . من هذه المصنفات التي صنفها في المجال العقدي كتاب  
(الموصول إلى معرفة الأصول) ذكره له غير واحد من العلماء ونقلوا عنه أمثال ابن  
تيمية<sup>(٤)</sup> في الفتاوى<sup>(٥)</sup> وفي مجموعة الرسائل والمسائل<sup>(٦)</sup> وفي (بيان تلبيس  
الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية)<sup>(٧)</sup> وابن القيم (ت ٧٥١ هـ)<sup>(٨)</sup> في كتاب الاجتماع  
الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية<sup>(٩)</sup> وذكره الإمام الذهبي<sup>(١٠)</sup> في كتابه  
(العلو) ، وفي كتاب (سير أعلام النبلاء)<sup>(١١)</sup> وقال فيه "رأيت له كتابا فسي  
السنة في مجلدين عامته جيد وفي بعض تبويبه مالا يوافق عليه أبدا مثد باب الجنب  
لله وذكر فيه (يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) سورة الزمر: ٥٦) فحده زلّة  
عالم) .

قلت: أنكر الإمام الذهبي هذا الكلام لأنه لم يرد إثبات هذه الصفة لله  
ومجرد إضافة هذه الصفة لا يقتضي كون المضاف إلى الله صفة لله كما هو الشأن في  
قوله تعالى: (نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا) سورة الشمس: ١٣ ، وقوله تعالى (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ)

== بالأندلس ذات فواكه عذبة وهي مبنية على نهر كبير وقد برز من هذه البلدة  
علماء كثيرون .

انظر عنها معجم البلدان (٣/٢١٢-٢١٤) الآثار الأندلسية الباقية  
(ص ٤٠١- وما بعدها) صفة جزيرة الأندلس (٩٦-٩٨) .

- |      |                                                    |
|------|----------------------------------------------------|
| (١)  | لم أجد له ترجمة فيما وقع تحت يدي من المصادر .      |
| (٢)  | تذكرة الحفاظ (٣/١٠٩٩) سير أعلام النبلاء (١٧/٥٦٨) . |
| (٣)  | سير أعلام النبلاء (١٧/٥٦٧) . (٤) مرت ترجمته .      |
| (٥)  | (٣/٢٦٠-٢٦١) . (٦) (المجلد الأول ص ٢١٩) .           |
| (٧)  | (٢/٣٩) . (٨) مرت ترجمته .                          |
| (٩)  | (ص ٧٦) . (١٠) مرت ترجمته .                         |
| (١١) | (١٧/٥٦٩) .                                         |

## سورة الفرقان : ٦٣ .

وفسمى هذا المعنى يقول الإمام ابن تيمية " فليس مجرد الإضافة — يستلزم أن يكون المضاف إلى الله صفة له بل قد يضاف إليه من الأعيان المخلوقة وصفاتها القائمة بها ما ليس بصفة له باتفاق الخلق كقوله تعالى : ( بيت الله ) و ( عباد الله ) و ( ناقة الله ) بل كذلك روح الله عند سلف المسلمين وأئمتهم وجمهورهم ولكنه إذا أضيف إليه ما هو صفة له وليس بصفة لغيره مثل كلام الله وعظم الله ويد الله كمان صفة له " (١) .

والجنب في قوله تعالى : ( يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ ) الزمر ٥٦ ، معناه : القرب أى على ما فرطت في قرب الله وجواره (٢) وقال ابن دقيق العيد (ت ٤٠٢ هـ) : " فإن المراد به في استعمال العرب الشائع حق الله " (٣) وهذا

- 
- (١) الجواب الصحيح على من بدل دين المصحح (٣/ ١٤٥) مختصر الصواعق  
المرسلة (٢/ ٣٧٩-٣٨٠) .
- (٢) انظر لسان العرب (١/ ٢٦٧-٢٦٨) وأحكام القرآن للقرطبي (٧/ ٥٧٤-٥٧٥)  
ومختصر الصواعق المرسلة (١/ ٢٢-٢٣) .
- (٣) هو أبو الفتح تقي الدين محمد بن علي بن وهب بن مطيع بن أبي الطاعة  
القشيري المنفلوطي المصري الشافعي المالكي المعروف بابن دقيق العيد  
الحافظ الزاهد الورع الناسك محدث فقيه أصولي أديب ولد في ينبع  
ورحل إلى الشام ومصر وسمع الكثير . وولى قضاء الديار المصرية توفى  
بالقاهرة سنة ٧٠٢ من تصانيفه الاقتراح في علوم الحديث  
مصادر ترجمته : طبقات الشافعية الكبرى (٩/ ٢٠٧-٢٤٩) رقم : ١٣٢٦  
البدایة والنہایة (١٤/ ٢٧) البدر الطالع (٢٣٩٢-٢٣٣) رقم : ٤٨٧  
الکامنہ (٤/ ٢١٠-٢١٤) رقم : ٤١٢٠ (٥) انظر الفتح (١٣/ ٣٨٣)

الكتاب كما يقول صاحب ( الذيل والتكملة ) <sup>(١)</sup> قرطبة عمر بن أبي عمرو بن لب البكرى (ت ٤٢٠ هـ) <sup>(٢)</sup> ببعض الأبيات لكنه لم ينقلها وعليه فلم تستفد شيئا .

أعود مرة أخرى لذكر مصنفات أبي عمرو الطلمنكى فى العقيدة فمنها  
أيضا (كتاب فى الرد على الباطنية) (كتاب فى الرد على ابن مسرة) <sup>(٣)</sup> .  
٦- أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤ هـ) <sup>(٤)</sup>

والرجل الآخر الذى كان له باع فى السنة وقدم راسخة فى الدفاع عن  
مذهب السلف وعقيدتهم ضد الانحرافات التى حدثت فى العقيدة هو الإمام أبو  
عمرو الداني وهو وإن كان اشتهر فى مجال القراءات ونال قصب السبق فيه  
بمؤلفاته الكثيرة والقيمة إلا أنه كانت له مساهمة أيضا فى مجال العقيدة وإن لم  
يكن له فيه تأليف غير الأرجوة التى ذكرها له غير واحد من العلماء <sup>(٥)</sup> ونقلوا منها

(١) انظر (٤٥٧/٢/٥) .

(٢) هو أبو جعفر عمر بن أبي عمرو لب بن أحمد البكرى : بطليوسى روى

بالأندلس عن أبي عبد الله بن أبي زمنين وأبى عمر بن الجصور وغيرهما  
ورحل فحج ومكث مدة هناك وسمع بعصر من أبى العباس منير بن أحمد  
بن منير وكان أديبا وشاعرا محسنا له مقتطفات فى الشعر وقصائد مسند  
بعضها أبا عمرو الطلمنكى على كتابه (الوصول إلى معرفة الأصول) توفى  
قريبا من ٤٢٠ هـ .

مصادر ترجمته : الذيل والتكملة للمراكشى (٤٥٧/٢) .

(٣) يأتى الحديث عنهما فى فصل التصوف .

(٤) هو الإمام أبو عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر القرطبى الشهير  
فى زمانه بابن الصيرفى الإمام العلامة المكثرفى الحديث والعقيدة  
والعقائد وله معرفة باللغة توفى رحمه الله سنة ٤٤٤ هـ بقرطبة وكانت ولادته  
بها .

مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال (٤٥٥-٤٠٧) رقم : ٨٧٦ جذوة  
المقتبس (٣٠٥) رقم : ٧٠٢ غاية النهاية (٥٠٣-٥٠٥) رقم : ٢٠٩١  
نفح الطيب (١٣٥-١٣٦) رقم : ٧٦ سير أعلام النبلاء (١٨-٧٧-٨٣)

رقم : ٣٦  
(٥) انظر الذهبي فى السير (٨٣/١٨)

وهي أرجوزة شملت أبواب العقيدة كلها على طريقة أهل السنة وانتقد فيها أئمة الضلالة والبدعة من المعتزلة والشيعة وغيرهم<sup>(١)</sup> وقد عثرت على مخطوطة منسوبة له جيدة أثناء البحث في قسم المخطوطات بمركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تحت عنوان ( الرسالة الوافية لمذهب أهل السنة في الاعتقادات وأصول الديانات ) وكان بينه وبين ابن حزم مناظرة لا اختلاف مذهبهما في مسائل للعقيدة يوضح لنا الإمام الذهبي ذلك بقوله : "وقد كان بين أبي عمرو الداني وبين أبي محمد بن حزم وحشة ومناظرة شديدة أفضت بهما إلى التهاجي وهذا مذموم من الأقرآن موفور الوجود نسأل الله الصفح .

قال : وأبو عمرو أقسم قليلاً وتبع للسنن ولكن أبا محمد أوسع دائرة في العلوم<sup>(٢)</sup> .

٧- ابن عبد البر :-

وَيَعَدُّ الإمام ابن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ)<sup>(٣)</sup> أحد مفاخر المغرب الإسلامي وقمة شامخة من قممه بتقدمه في العلوم الإسلامية المختلطة فقد كان إماماً في الحديث وطومه والمقائد والفقه والتاريخ والأدب، ومصنفاته في هذه الفنون والمعارف شاهدة على ذلك وقد أصبحت مصنفاته تلك منارات لطلبة العلم يصفه صاحب (المغرب في حلى المغرب) بقوله : "إمام الأندلس وحافظها الذي حاز فضل السبق واستولى على غاية الأمد"<sup>(٤)</sup> .

(١) ينقل ذلك في موضعه من هذا البحث وقد ذكر صاحب (معجم

القاضي الإمام أبي علي الصدفي) ص ١٠١ رسالة باسم الرسالة

الداعية ونسبها إلى أبي عمرو الداني فلعلها هي .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٨/٨٨) .

(٣) مرت ترجمته

(٤) انظر المغرب (٢/٤٠٧) .

ويصفه الإمام القاضي عياض<sup>(١)</sup> في (ترتيب المدارك)<sup>(٢)</sup> بقوله  
 " وفاق من تقدمه من رجال الأندلس وعظم شأنه بها وعلا ذكره في الأقطار ورجح  
 إليه الناس وسمعوا منه . بل إن الذهبي<sup>(٣)</sup> يجعله أعلم من بالأندلس بالسنة والآثار  
 واختلاف علمها الأمازيغ<sup>(٤)</sup> ويذكر الحميدى<sup>(٥)</sup> المعارف التي كان فيها إماما متقدما  
 فيقول " فقيه حافظ مكثر عالم بالقراءات والخلاف في الفقه وعلوم الحديث والرجال<sup>(٦)</sup>  
 وطبقت شهرته الاتفاق حتى لقب بحافظ المغرب في زمانه<sup>(٧)</sup> وذلك  
 بالرغم من أنه لم يغادر الأندلس ولم يرحل إلى المشرق مثل ما كان يفعل طلبة العلم  
 في ذلك الزمان إلا أن ذلك لم يمنعه من أن ينال القسط الوافر من العلوم المختلفة  
 وينال فيها قصب السبق .

وقد نال هذه الشهرة وهذه المنزلة في الأوساط العلمية بفضل اللبس  
 أولا ثم بفضل مصنفاته العظيمة الذي كان فيها نسيج وحده فكتاب (التمهيد لما  
 في الموطأ من المعاني والأسانيد) يعد فريدا في باب لم يواف مثله وقد قرئ  
 كثير من علماء عصره مثل ابن حزم الأندلسي<sup>(٨)</sup> الذي قال فيه " لا أعلم في الكلام على

- 
- |       |                                |                                |
|-------|--------------------------------|--------------------------------|
| ( ١ ) | مرت ترجمته .                   |                                |
| ( ٢ ) | ( ٨٠٩ / ٢ )                    | مرت ترجمته .                   |
| ( ٤ ) | سير أعلام النبلاء ( ١٦٠ / ١٨ ) | مرت ترجمته .                   |
| ( ٦ ) | جذوة المقتبس ( ص ٣٤٤ )         | سير أعلام النبلاء ( ١٥٦ / ١٨ ) |
| ( ٨ ) | سبقت ترجمته .                  |                                |

فقه الحديث مثله فكيف بأحسن منه" (١) .

وقال فيه أبو على الفسائي (ت ٤٩٨ هـ) (٢) "وهو كتاب لم يتقدم أحد إلى مثله" (٣) . وله كتاب (الاستدكار في شرح مذاهب علماء الأمصار مما رسمه مالك في موطئه من الرأي والآثار) (٤) الذي يعتبر اختصارا للتمهيد .

وله كتاب (رجا مع بيان العلم وفضله) وهو كتاب مهم في بابہ تناول فيه أجابا من العلم وما يجب أن يتحلى به العالم من الأخلاق والفضائل وغيرها من المصنفات التي يظهر من تنوعها تنوع معارف هذا الإمام العظيم .

والذي يهمنا نحن في بحثنا هذا من فكر هذا الإمام وجهوده الجانبية العقدي منه وقد كان له فيه جهد مشكور وكان على منهج أهل السنة وسلف الأئمة يقول عنه الذهبي رحمه الله : "وكان في أصول الديانة على مذهب السلف لم يدخل في علم الكلام بل قفا آثار مشايخه رحمهم الله" (٥) وقال عنه أيضا "كان إماما ريثما ثقة مثقفا علامة متبحرا صاحب سنة واتباع" (٦) .

(١) انظر: رسائل ابن حزم (١٧٩/٢) ضمن (رسالة في فضل الأندلس وذكور رجالها) .

(٢) هو أبو على حسين بن محمد بن أحمد الفسائي . من جهابذة الحديث وكبار العلماء المستدينين بقرطبة كان موصوفا بالجلالة والحفظ والنباهة والتواضع له كتاب في رجال الصحيحين "تقييد المهمل وتمييز المشكل" توفي سنة ٤٩٨ هـ وكانت ولادته سنة ٤٢٧ هـ .

مصادر ترجمته: الصلة (١٤٢/١-١٤٤) رقم: ٣٢٩ ، سير أعلام النبلاء (١٩/١٤٨-١٥٢) رقم: ٧٧ ، بغيه الملتصق (٢٤٩) رقم: ٦٤٣ وفيه بيانات الأعيان (١٨٠/٢) رقم: ١٩٥ ، الديباج المذهب (١/٣٣٢-٣٣٣) رقم: ٣٠

(٣) سير أعلام النبلاء (١٨٠/١٨-١٥٨) . (٤) طبع منه مجلس أدب (٥) السير (١٨/١٦١) . (٦) السير (١٨/١٥٧)

ويصفه الإمام ابن القيم بأنه كان "إمام السنة في زمانه" <sup>(١)</sup> ويعدّه الإمام ابن تيمية واحداً من أئمة السلفية فيقول . . . وطائفة أخرى من السلفية ويذكر منهم — الإمام ابن عبد البر <sup>(٢)</sup> .

ويظهر اتجاهه هذا جلياً من خلال مؤلفاته التي تناول فيها مسائل العقيدة مثل كتابه التمهيد في شرح الموطأ الذي تناول فيه مسائل العقيدة بتوسع عند شرحه لحديث النزول ونيره من الأحاديث وكذلك في كتابه الاستدكار والجامع ولم يكن يدع أي فرصة تمر دون إبداء رأيه في مسائل العقيدة ومناقشة رأى المخالفين لأهل السنة .

والملاحظ أنه لم تكن له مصنفات خاصة في العقائد إذا استثنينا كتابه (الشواهد في إثبات الخبر الواحد) وهو كما يظهر من عنوانه يتناول موضوعاً يخص قضايا العقيدة وهو حجية الخبر الواحد في القضايا العقيدية والخلاف القائم بين أهل السنة الميثتين لحجيته والمتكلمين النافين لذلك وله (منطوية في السنة) فلعلها تتناول جانب اتباع السنة وما يتعلق به .

وسبب اتجاهه السني هذا غمزه بعض العلماء واتهموه بالتشبيه كما يقصده المقري <sup>(٣)</sup> في الزهار والرياض <sup>(٤)</sup> وقال فيه الإمام ابن الجوزي <sup>(٥)</sup> كلاماً فيه غمز ولمز ونجريح وهو قوله : "ولقد عجت لرجل أندلسي يقال له ابن عبد البر صنف كتاب التمهيد ( فذكر فيه حديث النزول إلى السماء الدنيا فقال : هذا يدل على أن الله تعالى على العرش لأنه لو لا ذلك لما كان لقوله معنى وهو كلام جاهل بمعرفة الله عز وجل لأن هذا استسلف من حسه ما يعرفه من نزول الأجسام فقال صفة الحق عليه فأين هواءه واتباع الأثر ولقد تكلموا بأقبح مما يتكلم به المتأولون ثم عابوا عليهم <sup>(٦)</sup> .

(١) اجتماع الجيوش الإسلامية (٨٦) (٢) درء تعارض العقل والنقل (٨/٢) .

(٣) مرت ترجمته . (٤) سبق ذكر هذا الاتهام في ترجمة

ابن أبي زيد القيرواني (٥) مرت ترجمته .

(٦) انظر صيد الخاطر بتحقيق علي وناجي الطنطاوي (ص ٩٢) ط دار الفكر .



وكلامه على ما فيه من الافتراء فيه تهوين واحتقار بشأن هذا الإمام حيث قال :  
رجل يقال له وكأنه لا يعرفه بالرغم من البعد الزمني بينهما ما يجعل من المستحيل  
عدم شهرة رجل كابن عبد البر بالمشرق والرد على هؤلاء هو الرد على من اتهم  
ابن أبي زيد فنتكفي بذلك والله اعلم .

## الفصل الثانى

الضوابط التى وضعوها والمصنفات التى افوها والمسائل التى  
تناولوها فى دراستهم للعقيدة

- المبحث الأول : ذكر المصنفات  
المبحث الثانى : الضوابط  
المبحث الثالث : المسائل التى تناولوها بالبحث

المصنفات التي صنف في هذه المرحلة والمسائل التي تناولتها وأثرها فهي  
الدفاع عن عقيدة أهل السنة.

المبحث الأول : ذكر المصنفات .

بعد هذا العرض لأبرز رجال هذه المرحلة ولعمري لفاتهم في المسائل العقدية  
انتقل إلى القضايا والمسائل التي تناولوها بالدرس والتوضيح في هذه المصنفات ولكن  
قبل ذلك أود أن أشير إلى ملاحظة مهمة على هذه المصنفات وهي أنها لم تكن على  
شاكلة واحدة ولا على نمط واحد بل كانت متنوعة على الرغم من أنها بحسب كلها غسى  
قالب واحد فهناك مصنفات مثلاً تناولت مسائل العقيدة جملة وهي ما يمكننا أن نطلق  
عليها كتباً تعليمية لأنها وضعت قصد تعليمها المسلمين ويظهر ذلك من مقدمات  
بعضها، من ذلك مثلاً ما قاله الإمام ابن أبي زيد في مقدمة رسالته مخاطباً من سألته  
كتابة هذه الرسالة : " فإنك سألتني أن أكتب لك جملة مختصرة من واجب أمور الديانة  
ما تنطق به الألسنة وتعتقد القلوب وتعمله الجوارح لما رغبت فيه من تعليم ذلك  
للولد ان كما تعلمهم القرآن " (٢) .

ومثله قول الشيخ أبي عمرو الداني في مقدمة رسالته " أحسن الله إرشادكم  
فإنكم سألتوني أن أقتضب لكم جملة كافية وأصولاً جامعة في الاعتقادات وأصول

---

( ١ ) الرسالة الفقهية ( ٧٣ ) ويقول الإمام ابن تيمية : " وهو إنما ذكر هذا فسي

جامعة في الاعتقادات وأصول الديانات التي يلزم اعتقادها جميع المسلمين ولا يسمع جهلها كل المكلفين من العلماء والمقلدين . . .

فأجبتكم عن سوء الكم بما فيه البلوغ إلى مرادكم ما هو لازم لكم ومفترض عليكم إلى آخر كلامه<sup>(١)</sup> ومثل هذا كتاب (الجامع) لابن أبي زيد وكتاب (أصول السنن) لابن أبي زمنين ، وكتاب أبي عمرو الطلمنكي (الوصول إلى معرفة الأصول) .  
( وشرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني ) لأبي بكر محمد بن موهب المقيسري التميمي ، وغيرها فمثل هذه الكتب وضعت للتعليم خاصة فكان لابد أن تتناول جميع مسائل العقيدة التي يجب على المكلف معرفتها ولا يجوز الجهل بها وفق منهج أهل السنة ومع ذلك فهي تخدم الجانب الآخر وهو الرد على المخالفين لهذه العقيدة لأن في إقرار هذه العقائد رداً لتلك البدع وتفنيداً لها وقد صنفت هذه الكتب أنفي ظروف صعبة وقاسية هي ظروف ظهور الفرق المنخرقة ومحاولة هذه الفرق أن تفسر آراءها وعقائدها على حساب عقائد أهل السنة والجواعة .

ومن العلماء من لم تكن له كتب خالصة في مسائل العقيدة ولكنه تناول جميع مسائلها من خلال تفسيره للقرآن أو شرحه لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل الإمام ابن عبد البر الذي لم تكن له كتب خالصة في العقيدة كما رأينا ولكن تناول مسائلها كلها من خلال كتابه التمهيد والاستذكار والجامع كما يأتي النقل عنه

== مقدمة الرسالة لتلقن لجميع المسلمين لأنه عند أئمة السنة من الاعتقادات التي يلقتها كل أحد \* .

مجموعة الرسائل والمسائل (١/٢١٤) .

(١) الرسالة الوافية (ل ٢٣١) .

وهناك نوع ثالث من المصنفات في مسائل العقيدة وهي التي تتناول قضايا جزئية منها فتبحثها بحثاً موسعاً مع حشر الأدلة لها ومن هذه الكتب \* كتاب روية الله تعالى "لابن وضاح" و"كتاب النظر إلى الله تبارك وتعالى يوم القيامة" لـ يحيى بن عمر الأندلسي وكتاب الصراط أيضاً له \* وكتاب "الإيمان إلى مسألة الاستواء" لأبي بكر محمد بن الحسن الحضرمي .

وهناك كتب الردود وهذه وضعت لظروف طارئة أوجبت على أهل العلم أن يردوا عليها وينبّهوا الناس إلى غوائلها حتى لا يستشري خطرها ويعتقها العامة. من هذه الكتب: كتب الرد على ابن مسره "لابن أبي زيد القيرواني وأبي عمرو الطلمنكي وكتب الرد على الصوفية" وكتب الرد على القدرية "لابن أبي زبيد القيرواني و"الأيضاح في الرد على القدرية" لأحمد بن نصر الأسد (ت ٤٠٢ هـ) وغيرها ما يأتي الحديث عنه بتوسع والذي يلاحظ على كتب الردود هذه أنها تنقسم إلى عدة أقسام فمنها ما هو في الرد على فرق بعينها ومنها ما يرد على أصل من أصول هذه الفرق ومنها ما هو في الرد على أشخاص كان لهم دور بارز في نشر البدعة ومنها ما هو في الرد على أفكار منحرفة كل هذا سيأتي الحديث عنه في الفصول والمباحث التي عقدتها لهذا الغرض .

#### البحث الثاني :- الضوابط التي وضعت لدراسة مسائل العقيدة :-

قبل الشروع في ذكر مسائل العقيدة التي تناولها علماء المغرب بالدراسة نذكر الضوابط التي وضعوها لدراسة هذه المسائل على ضوءها وهي ضوابط ليس من ابتكارهم ولا من اختراعهم ولكن تابعوا فيها سلف الأمة الذين اهتموا بها من خلال القرآن والسنة .

(١) هو أبو جعفر أحمد بن نصر الأسد من أئمة المالكية بالمغرب كان بطرابلس ثم انتقل إلى تلمسان ومات سنة ٤٠٢ هـ كان فقيهاً متقفاً فاضلاً له عدة كتب منها التامية في شرح الموطأ والواعي في الفقه وغيرها وكان له درسه وحده لم يتفقه في أكثر علمه على إمام مشهور وإنما وصل بأدراكه وجهوده الذاتية .

مصادر ترجمته: الديباج المذهب (١/١٦٥-١٦٦) رقم: ٣١ شجرة النور ==

( ١ ) الرجوع إلى الكتاب والسنة :

أول ما يلاحظ على كتابات علماء السنة المخاربة الذين أشرت إليهم هــ  
التأكيد على وجوب الرجوع إلى كتاب الله وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم فهم  
المصدران اللذان لا يحل للمسلم أن يتجاوزهما إلى غيرهما ، فغنىما يستمد  
عقيدته التي يدين بها وشريعته التي يسير عليها في حياته . والكتاب والسنة إنما جاءا  
لهذا الغرض لبيان المنهج الذي يجب على المسلم أن يتبعه حتى تحصل له  
السعادة في الدنيا والآخرة وهما اللذان يعصمان من الزيغ والانحراف حتى لا يضل  
المسلم فيهلك يقول تعالى ( إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ) (سورة الإسراء  
٩ ) ويقول عليه الصلاة والسلام " تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبدا  
كتاب الله وسنتي " ( ١ ) .

فإنما انحصرت عنهما المسلم ضل وهوى كما هو حال أهل الفرق وغيرهم ممن  
المنحرفين عن المنهج الله ، فكانت عاقبتهم أن ضلوا وهوا في مكان سحيق قلل  
تعالى ( وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ نَذْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ) سورة  
طه : ١٠٠ ) وقال سبحانه ( فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ  
يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) (سورة النور : ٦٣) .

والقرآن والسنة فضلا مسائل العقيدة تفصيلا بيّنا بما لا يدع مجالاً للشك أو  
الريبة عند أحد ولذلك فلا نعجب إذا وجدنا السلف الصالح رضى الله عنهم أعرضوا  
عن الخوض في مسائل العقيدة ولم يختلفوا حولها - كما بينت من قبل لأنها كانت

---

== الزكية ( ١ / ١١٠ - ١١١ ) رقم : ٢٩٣ .  
( ١ ) أخرجه مالك في موطئه في كتاب القدر (باب النهي عن القول بالقدر) رقم : ٣

واضحة عندهم، في مقابل ذلك وجدنا اختلافهم في الفروع كيقول الإمام ابن عبد البر في هذا المعنى : "وتناظر القوم وتجادلوا في الفقه رنّوها عن الجسدال في الاعتقاد لأنه يؤءل إلى الانسلاخ من الدين" (١) .

لقد أكد علماء السنة المغاربة كإخوانهم بالشرق على هذا الأمر أيا تأكيده يقول الإمام ابن أبي زيد القيرواني: "ليس لأحد أن يحدث قولاً أو تأويلاً لم يسبق به السلف" (٢) ، وافتتح كتابه الجامع بالأحاديث التي تحت على التمسك بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مثل قوله صلى الله عليه وسلم : تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة نبيه" (٣) وقوله عليه السلام : "عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليهما بالنواجذ" (٤) .

ويقول الإمام أبو عمرو الداني في أرجوزته المشهورة: (٥) "تدري أخي أين طريق الجنة: طريقها الكتاب ثم السنة".

ويقول الإمام ابن عبد البر "الهدى كل الهدى في اتباع كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي المينة لمراد كتاب الله" (٦) .

(١) جامع بيان العلم (٩٨/٢) .

(٢) الجامع (١١١) .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) انظر الأبيات في السير (٨١-٨٣) .

(٦) عقيدة ابن عبد البر (٥٣) نقلاً عن الاستدكار (١٢٩/٦) .

## ( ٢ ) الحديث عن الله وصفاته يجب أن يكون تابعا من الكتاب والسنة :-

فإننا علمنا هذا الأمر واستقر في أذهاننا فإنه يجب أن يكون حديثنا عن الله وصفاته وما يجب له وما يستحيل عليه إلى غير ذلك مما يتعلق بمسائل العقيدة يجب أن يكون ذلك كله مأخوذا من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم اقتسداً بالسلف الصالح رضي الله عنهم الذين كانوا يرجعون في كل شأن من شؤهم ونهيم إليهما وهذا الأمر هو الذي تميز به علماء السنة عن المتكلمين، فالتكلمون يرفعون شعار السنة وأنهم يلتزمون الكتاب والسنة نعم لكنهم عندما يصلون إلى الحديث عن صفات الله تعالى يدخلون في متاهات عقلية وكلامية لانهاية لها وكذلك أهمل الفرق المنحرفة كالخوارج والمشيعة وغيرهم .

إذا فاهل السنة يؤكدون على وجوب الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ويلتزمون بذلك أما غيرهم فليس كذلك . ولما كانت مسائل العقيدة مسن المسائل الشائكة والخطيرة والخوض فيها محفوف بالأخطار فإن أهل السنة التزموا فيها بما جاء في هذين المصدرين ولم يكلفوا أنفسهم عنا الخوض فيها لأنهم يعتبرون ذلك ضلالاً لا للفكر وانحرافاً عن منهج الله يقول الإمام ابن عبد البر القرطبي : " ليس في الاعتقاد كله في صفات الله وأسمائه إلا ما جاء منصوصاً في كتاب الله أو صح رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أجمعت عليه الأمة وما جاء من الأخبار في ذلك كله أو نحوه يسلم له ولا يناظر فيه " (١) ويقول أيضاً " أهل السنة مجمعون على الإقصرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والإيمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز إلا أنهم لا يكتفون شيئاً من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة أما أهل البدع الجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلهم ينفكرونها ولا يحملون شيئاً منها على الحقيقة ويزعمون أن من أقربها مشبه وهم عدد من أقربها نافون بالمعبود والحق فيما قاله



القائلون بها نطق بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهم أئمة الجماعة<sup>(١)</sup> ويقول أيضا: "الذى عليه أهل السنة وأئمة الفقه والأثر فى هذه المسألة وما أشبهها الإيمان بما جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم فيها والتصديق بذلك وترك التحديد والكيفية"<sup>(٢)</sup> ويقول فى موضع آخر: "فلا يصفه ذوو العقول إلا بخبر ولا خبر فى صفاته إلا ما وصف به نفسه فى كتابه أو على لسان نبيه فلا نتعدى إلى تشبيهه أو قياس أو تمثيل أو تنظير فإنه ليس كمثله شئ" وهو السميع البصير<sup>(٣)</sup>.

- 
- (١) جامع بيان العلم وفضله (٢/٩٦) .  
 (٢) التمهيد (٧/١٤٨) .  
 (٣) التمهيد (٧/١٤٥) وناء على هذا الأساس ردوا كل تفسير للكلام اللام مخالف لما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رد ابن عبد البر تفسير مجاهد للمقام المحمود فى قوله تعالى (وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَنفَعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا) (سورة الإسراء: ٧١) بأنه "يجلسه معه على عرشه" بأن هذا التفسير مهجور عند أهل السنة قال: "وقد روى عن مجاهد أن المقام المحمود أن يقعد معه يوم القيامة على العرش وهذا عندهم منكر فى تفسير هذه الآية ثم يبين بأن المراد بالمقام المحمود فى الآية الكريمة هو الشفاعة حيث يقول "ولكن قول مجاهد هذا مردود بالسنة الثابتة عن النبى صلى الله عليه وسلم وأقاويل الصحابة وجمهور السلف فالذى عليه العلماء فى تأويل هذه الآية أن المقام المحمود الشفاعة". وهذا التفسير كما يقول الشيخ الألبانى "هو الحق فى تفسير المقام المحمود دون شك ولا ريب للأحاديث وهو الذى صححه ابن جرير فى تفسيره (١٥/١٩٩) ثم القرطبى (١٠/٣٠٩) وهو الذى لم يذكره الحافظ ابن كثير غيره بل هو الثابت عند مجاهد نفسه من طريقين عند ابن جرير وذلك الأثر عنه ليس له طريق معتبر".

ويقول الإمام ابن أبي زمنين في كتابه (أصول السنة) : "واعلم بأن أهل العلم بالله وما جاءت به أنبياءه ورسله يرون الجهل بما لم يخبر به عن نفسه علما والعجز عن ما لم يدع إليه إيماناً ، وأنهم ينتهون في وصفه بصفاته وأسمائه إلى حيث انتهى في كتابه على لسان نبيه" (١) ، وغير ذلك كثير من أقوالهم في هذا المعنى . وهذا بعد التأكيد على عدم الخوض في مسائل العقيدة لأنها ليست تحتها عمل وهو قول السلف رضي الله عنهم كما يقول الإمام ابن عبد البر : "ونهى السلف رحمهم الله عن الجدال في الله جل ثناؤه في صفاته وأسمائه" (٢) ويقول : "وقد نهينا عن التفكير في الله وأمرنا بالتفكير في أسمائه" (٣) .

(٣) نبذ الطرق الكلامية في دراسة المسائل العقدية :- (٤)

ويعتبرون أهل الكلام الذين كانوا السبب في إثارة هذه المسائل أهل بدع وأهواء لأنهم ابتدعوا شيئاً لم يفعله الصحابة ولا التابعون المشهور لهم

== انظر قول مجاهد عند ابن جرير (١٤٥/١٥) وانظر كلام ابن عبد البر حول هذا الموضوع في التمهيد (١٥٧-١٥٨/٧) (١٥٨-١٥٩/٧) (١٥٨-١٥٩/٧) وانظر كلام الشيخ الألباني في مختصر المعلو (١٥-٢٠) وقد اخذ فيه على الذهبي إيراد تفسير مجاهد .

وتفسير مجاهد رده أيضاً لأن فيه تشبيهاً وتجسيمياً وهذا ما لا يوافق عليه علماء السنة .

- (١) أصول السنة (ل: ١ ب) .
- (٢) الجامع (٩٢/٢) .
- (٣) الجامع (٩٢/٢) .
- (٤) سياثي الحديث عن موقف علماء المغرب من الكلام بتوسع في الفصل الذي خصصته لذلك .

بالخيرية<sup>(١)</sup>، ولو كان خيرا ماسبة وهم إليه وفي ذلك يقول الإمام ابن عبد البر تعليقا على كلام مالك رحمه الله في كراهية الخوض في مسائل العقيدة لأنها ليس تحتها عمل : " والذي قاله مالك رحمه الله عليه جماعة الفقهاء والعلماء قد يمتا وحديثا من أهل الحديث والفتوى وإنما خالف ذلك أهل البدع المعتزلة وسائر الفرق وأما الجماعة فعلى ما قال مالك رحمه الله " <sup>(٢)</sup> وقال في موضع آخر : " أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهل الكلام أهل بدع وزيف ولا يعدون عند الجميع في جميع الأمصار من طبقات العلماء وإنما العلماء أهل الأثر والتفقه فيه " <sup>(٣)</sup> ولا فرق

---

(١) يقول عليه الصلاة والسلام " خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يليونهم " الحديث أخرجه البخاري في كتاب الشهادات (باب لا يشهد على شهادة جور إذا شهد) بلفظ خيركم قرني رقم الحديث ٢٦٥١ الفتح (٢٥٨-٢٥٩/٥)

وفي فضائل الصحابة (باب: فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) باللفظ نفسه رقم الحديث: ٣٦٥٠ الفتح (٣/٧) وفي الرقاق (باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس عليها) بنحوه، رقم الحديث: ٦٤٢٨ الفتح (٢٤٤/١١) وفي كتاب الأيمان والنذور (باب إثم من لا يفي بالنذور) بنحوه أيضا رقم الحديث: ٦٦٩٥ الفتح (٥٨٠/١١) وأخرجه مسلم في فضائل الصحابة (باب فضائل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) رقم الحديث: ٢٥٣٥

(٢) الجامع (٩٢/٢) ٥

(٣) للجامع (٩٢/٢) ٥

لا فرق عند هم بين معتزلى وأشعرى فى ذلك فجميعهم عند هم أهل بدع وأهواء لأنهم جميعهم يطلق عليهم لقب المتكلمين وهذا النصب عليه كبار العلماء وقد نقل ابن عبد البر كلام خويزمندان (١) فى كتابه (الشهادات وهو قوله: "أهل الأهواء عند مالك وسائر أصحابها هم أهل الكلام: فكل متكلم فهو من أهل الأهواء والبدع أشعريا كان أو غير أشعري ولا تقبل له شهادة فى الإسلام أبدا ويهجر ويؤذى على بدعته فإن تمادى عليها استتيب منها" (٢)

من هنا يظهر لنا جليا حرص علماء المغرب الشديد على أن يكون منبسط العقيدة الذى لا يجوز للمسلم أن يحيد عنه هو الكتاب والسنة وإجماع السلف رحمهم الله. أما ما خالف ذلك فهو انحراف عن المنهج وقول فى دين الله بغير علم.

#### البصيرة الثالثة:-

\* ذكر المسائل التى تناولوها فى مصنفاتهم:-

بعد أن ذكرت الضوابط التى وضعها علماء السفة لدراسة العقائد اشعر فى ذكر هذه المسائل .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إسحاق بن خويزمندان المصرى المالكي تفقه على الأبهري وله كتاب كبير فى الخلاف وكتاب فى أصول الفقه وكتاب فى أحكام القرآن وكان بجانب الكلام ويناصر أهلهم ويمعاديهم ويحكم عليهم بأنهم أهل الأهواء الذين قال مالك فى مناعتهم وشهادتهم وأيمانهم ما قال ولم أجد سنة الوفاة ولا سنة الميلاد .  
مصادر وترجمته : ترتيب المدارك (٦٠٦/٢) - درء العقول والنقل (١٥٨/٧)

(٢) انظر هذا الكلام فى الجامع لابن عبد البر (٩٦/٢) ودرء تعارض العقائد والنقل (١٥٢/٧) .

( ١ ) معرفة الله تعالى والطريق إليها:-

أول المسائل التي تناولها علماء النسبة المغاربة في مؤلفاتهم التي ذكرناها وجود الله تعالى ومن أين الطريق إليها .

والجواب على ذلك : أن الطريق إلى معرفة الله تعالى هو هذه الأسباب المثبوتة في الكون والأنفس وهي ما تسمى بدليل الخلق ودليل المعناية يقول الإمام ابن أبي زيد : " وَفِيَّهِ بَيِّنَاتٌ لِّصُنْعِهِ " ( ١ )

والتي حثنا القرآن وندبنا على الاستدلال بها على الله تعالى وعلى عظمتهم وقد رتبته وحكمته والآيات في توجيه النظر إلى ملكوت السماوات والأرض وإلى الآيات المثبوتة في هذا الكون وفي الأنفس كثيرة لا تحصى يقول تعالى (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ) البقرة : ١٦٤ ويقول أيضا : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ) آل عمران : ١٩٠ ويقول أيضا : (أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) الأعراف : ١٨٥ ويقول سبحانه (وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ

( ١ ) الرسالة (ص ٧٢) قال الفاكهاني في شرح الرسالة (ل : ٤٧) " في كلام المصنف حذف لا بد من تقديره وهو " ونبيه بآثار صنْعَتِهِ على وجوده تعالى ووجدانيته وغير ذلك من صفاته "

ومعنى دليل الخلق أن الله تعالى أرشد إلى وجوده بآيات كثيرة في كتابه الكريم هي حجج دامغة ومراهين قاطعة في أحسن بيان في الآيات التي فيها ذكر الخلق مثل قوله ( وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ )

== وقوله ( خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ) وغيرهما من الآيات في ذلك فأرشد الله تعالى إلى أن هذا العالم مخلوق ليس وجوده من نفسه بدليل فقره وحاجته فالسماوات والأرض محتاجان إلى ممسك لهما لئلا تنزل وكل ما في السماوات والأرض من ناطق وصامت ومتحرك وساكن أعجز ما يكون أن يزيد فسي خلقه شيئا أو يغير من النظام الذي قدر له شيئا فهو محتاج إلى طعامه ومسكنه وملبسه وإلى ما يقيه المرض ويحفظ عليه صحته وإلى ما يداوي به إن نزل به مرض وإلى ما يتقى به شرعه وه ثم هو في أَسْس الحاجة إلى من يعينه فسي حاجاته وما أكثرها ثم هو إلى جانب ذلك عاجز أن يرد عن نفسه نهايته المحتومة فيبقى حيا .

وإذا كان كل ما سواه متعالي مخلوقا لا وجود له من نفسه كان لابد له من خالق خلقه ، فخلق هذا العالم من أدل الأدلة على وجوده تعالى ويسمى هذا الدليل دليل الخلق .

دليل العناية : كما أرشد سبحانه بخلقه إلى وجوده تعالى فقد أرشد أيضا بعنايته بما خلق إلى وجوده قال تعالى : ( وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سُرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسُرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَرْدَ ) (النحل : ٨١) وقال : ( فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَبْأًا وَقَضَبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ) (الأنعام : ١٢٥-١٢٦) وغير ذلك من الآيات مما يدل على أن هذه الكائنات لم يكن وجودها وليد مصادفة فمن أدار نظره في عجائب تلك المخلوقات وديع صنعها علم أن كلا منها خلق بقدر فله شكله المعين وصفاته الخاصة واستعداداته التي ينفرد بها وأنه خلق لغاية جليلة وهدى لما يحقق لربه تلك الغاية بما أودع فيه من القوى والطبائع فلكل مخلوق وظيفته في هذا الوجود وقد خلق خلقا يكفل له ما خلق له في نطاق ما أريد .

والاستدلال بعناية الله بالكائن المخلوق هو ما يسمى بدليل العناية .

أَفَلَا تَبْصُرُونَ ( الذارئيت : ٢١ ) ويقول : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ الْأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ  
الْخَالِقُونَ ) ( الواقعة : ٥٨ ) ويقول سبحانه : ( وَفِي الْأَرْضِ قُطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ  
أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِهِنَّ مِنْ وَاحِدٍ وَنُفَّضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي  
الْأَكْمَلِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَايَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ) ( الرعد : ٤ ) وقال تعالى : ( أَفَلَا يَنْظُرُونَ  
إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ) ( الفاشية :

١١٧ )

فهذه الآيات كما ترى فيها الإشارة وتوجيه النظر إلى الآيات الكونية وإلى  
الآيات الماثلة في الأنفس. وهي آيات جليلة عظيمة تكفي ذوى البصائر وذوى  
العقول أن يستدلوا بها على ربهم لذلك كان القرآن يُعَقِّبُ دائما على هذا التوجيه  
بقوله : ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَايَاتٌ لِلَّذِينَ لَا يُبْصِرُونَ ) ( أَفَلَا تَبْصُرُونَ ) وهى  
واضحة فى أن الذى ينتفع بهذه الآيات ليس كل أحد وإنما أولوا الأبصار والألباب  
والعقول النيرة .

ذكر كلامهم فى الأسماء والصفات :-

بعد الاستدلال على وجود الله تعالى بآياته الدونية والنفسية ننتقل إلى  
الحديث عن صفاته وأسمائه سبحانه. ومعرفة أسمائه وصفاته لا مجال للمقيد ولا  
للنظر فيها فقد تكفل الله تعالى ببيانها بيانا شافيا كافيا بنفسه فى كتابه العزيز  
الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه  
وسلم فليس لنا نحن إلا الوقوف عند هذه النصوص والإيمان بما جاء فيها كما وردت  
دون محاولة البحث فى كیفيتها وهذا هو منهج السلف رحمهم الله كما بينا فى  
مواضع كثيرة من بحثنا هذا يقول الامام ابن رشد فى هذا المعنى " وأما ووصف به  
نفسه تعالى فى كتابه من أن له وجهًا ويدين وعينين فلا مجال للعقل فى ذلك وإنما

يعلم من جهة السمع فيجب اعتقاد ذلك والإيمان به من غير تكيف ولا تحديد (١) .  
 فهو سبحانه له الأسماء الحسنى والصفات العلى وكل صفات الكمال هي  
 صفاته سبحانه فهو "إله واحد لا إله غيره ولا شبه له ولا نظير له ولا ولد له ولا والد له  
 ولا صاحب له ، ولا شريك له ، ليس لأوليته ابتداء ولا لأخريته انقضاء ولا يبلغ كنهه  
 صفته الواصفون ولا يحيط بأمره المتفكرون يعتبر المتفكرون بآياته ولا يتفكر في مائة ذاته  
 ولا يحيطون بشيء من علمه العالم الخبير المدبر القدير السميع البصير العلي الكبير (٢)  
 هذا الوصف من ابن أبي زيد لله تعالى لا يجاوز وصف القرآن والسنة له  
 سبحانه فكل هذه الصفات قد ورد الحديث عنها في القرآن الكريم والسنة النبوية  
 الشريفة .

من ذلك قوله تعالى ( وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ) الأعراف: ١٨٠ وقال  
 عليه الصلاة والسلام " أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك (٤) ، وهذه الأسماء

- (١) المقدمات الممهدة (٢٠/١) .  
 (٢) المائة: بمعنى الماهية (أي حقيقة الشيء) وقد اخفوا على ابن أبي زيد في  
 إطلاقه المائة على الله قال أبو الوليد ابن رشد: "رد على المصنف رحمه الله  
 في قوله مائة مائة والذي يصح أنه لاهية لذاته فيقع التفكير فيها والمائة  
 لا تكون إلا لذى الجنس والنوع" انظر شرح الرسالة للفاكيهاني (ل: ٨٥ أ)  
 (٣) الرسالة لابن أبي زيد (٧٥-٧٦) .  
 (٤) هذا جزء من حديث طويل أخرجه أحمد في المسند (رقم: ٣١٧٢ ، ٤٣١٨)  
 بتحقيق الشيخ أحمد شاكر رحمه الله وقال: إسناده صحيح . ورواه الحاكم  
 (١/٥٠٩-٥١٠) ، وهو في موارد الظمان (رقم: ٢٣٧٢ ، الهوار (٥٨٩)  
 وفي مجمع الزوائد (١٠/١٣٦) ، وانظر جامع الأصول (٤/٢٩٨) .  
 وانظر تعليق أحمد شاكر على الحديث وتصحيحه له .



والصفات وردت في القرآن والسنة بالتفصيل في مثل قوله تعالى : (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) البقرة: ٢٥٥ ،  
وقوله سبحانه ( لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) الانعام :  
١٠٣ وقوله : (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) الحديد : ٣  
وقوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) الشورى : ١١ وقوله سبحانه (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) الحشر: ٢٢ ، وقوله  
(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) سورة الاخلاص

وغير ذلك من الايات التي وردت في صفات الله تعالى واما سمانه الحسنی وكذا لك جاءت الاحاديث  
فذكرت شيئا من ذلك في مثل قوله صلى الله عليه وسلم : "ان الله تسعة وتسعون  
اسما مائة إلا واحدة من أحصاها دخل الجنة" (١) وغيره من الأحاديث في هذا الباب  
دليل العقل .

ولم يكتف علماء المغرب من أهل النسفة بدليل النقل على صفات الله وأسمائه  
بل لجأوا الى العقل أيضا للاستدلال به على بعض الصفات مثل ما فعلوا في صفوة

(١) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات (باب لله مائة اسم غير واحدة) رقم:

٦٤١٠ فتح الباري (١١/٢١٤) .

وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (باب في أسماء الله

تعالى وفضل من أحصاها) رقم: ٢٦٧٧ صحيح مسلم (٤/٢٠٦٢-٢٠٦٣) .

وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء (باب أسماء الله عز وجل) رقم الحديث

٣٨٦٠ ، ٣٨٦١ ، انظر سنن ابن ماجه (٢/١٢٦٩) ، كلهم من حديث

أبي هريرة رضي الله عنه .

(الوحدانية) حيث استعملوا دليلا عقليا وسموه دليل التمانع يلخص لنا أبو الوليد بن رشد (ت ٥٢٠ هـ) <sup>(١)</sup> هذا الدليل فيقول : " فمن أدلة العقول على أنه واحد أنهما لو كانا اثنين فأكثر لجاز أن يختلفا وإذا اختلفا لم يخل ذلك من ثلاثة أقسام ، الأربعة لها .

أحد ها : أن يتم مراد هما جميعا .

الثاني : أن لا يتم مراد هما جميعا .

الثالث : أن يتم مراد أحد هما ولا يتم مراد الآخر .

فيستحيل فيستحيل منهما وجهان وهو أن يتم مراد هما جميعا وأن لا يتم مراد أحدهما منهما لأنه لو أراد أحد هما إحياء جسم وأراد الآخر إيماءته فتمت إرادتهما جميعا لكان الجسم حيا ميتا في حال واحد وإذا لم تتم إرادة واحد منهما لكان الجسم لا حيا ولا ميتا في حال واحد وهذا من المستحيل في العقل فلم يبق إلا أن يتم مراد أحد هما ولا يتم مراد الآخر فالذي يتم إرادته هو الله القادر والذي لم تتم إرادته ليس بإله لأنه عاجز مغلوب وهذا الدليل يسمونه دليل التمانع وقد نبه الله تعالى عليه في كتابه بقوله <sup>(٢)</sup> (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) الأنبياء ٢٢ ، وقوله (مَاتَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ إِلَهٍ إِذْ أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَاتٍ لِلَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ) المؤمنون : ٩١ .

(١) هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن أحمد بن رشد القرطبي المالكي الإمام العلامة شيخ المالكية قاضي الجماعة بقرطبة كان فقيها عالما حافظا للفقه عارفا بالفتوى بصيرا بأصول الدين على طريق أهل السنة كما يظهر من مقدمة المقدمات الممهديات (لهم مصنفات كثيرة منها) البيان والتحصيل لما في المستخرجة من التوجيه والتعديل (وكتب المقدمات الممهديات) وغيرها توفي سنة ٥٢٠ هـ

مصادر ترجمته : بغية الملتبس (٤٤) رقم ٢٩  
سير اعلام النبلاء (١٩٠/٥٠١-٥٠٢) رقم ٢٩٠ شذرات الذهب (٦٣/٤)  
الديباج المذهب (٢٤٨/٢-٢٥٠) رقم ٧٢

(٢) المقدمات الممهديات لأبي الوليد بن رشد (١٧/١-١٨) .

وعلى الرغم من وضوح هذه الصفات إلا أن المتكلمين جعلوا منها مشكلة المشاكل فذهب بعضهم إلى نفيها كلية كما فعل المعتزلة بحجة أنه لو كانت هناك صفات قديمة زائدة على الذات لَأَدَّى ذلك إلى تعدد القدماء وعلى هذا فالصفات عندهم هي نفسها الذات فهو عالم بعلم هو ذاته قادر بقدره هي ذاته إلى آخر كلامهم في ذلك .

وذهب آخرون وهم الأشاعرة ومن وافقهم إلى إثبات بعض الصفات وتأويل الأخرى لأن تركها على ظاهرها على قولهم - يوجب التشبيه فلذلك يجب تأويلها إلى معنى آخر له دليل في اللغة .

وأما علماء السنة كما قلنا - فإنهم التزموا بما ورد في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فعصمهم الله من الوقوع في التخييط الذي وقع فيه غيرهم فهم يشبّهون كل ما أثبتته الله تعالى لنفسه وأثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم . . ولكن من غير تكيف ولا تعثيل ولا تعطيل ، ولا يلزم من إثبات هذه الصفات إثبات الكيفية وأيضا لا يلزم من رفع الكيفية رفع الصفة كما يقول الإمام ابن عبد البر - ويمثل لذلك بالروح فيقول " وقد أدركنا بحواسنا أن لنا أرواحا في أبداننا ولا نعلم كيفية ذلك وليس جهلنا بكيفية الأرواح يوجب أن ليس لنا أرواح وكذلك ليس جهلنا بكيفية على عرشه يوجب أنه ليس على عرشه " (١)

وأيضا يجب الالتزام بما ورد في هذه الصفات دون الزيادة عليها ومن هنا رفضوا قول من قال في صفة النزول " ينزل بذاته " لأنه كيفية كما يقول ابن عبد البر تعليقا على قول نعيم بن حماد ( ت ٢٢٨ هـ ) (٢) : " ليس هذا بشيء عند أهل الفهم من أهل السنة فإن هذا كيفية وهم يغزعون منها لأنها لا تصلح إلا فيما يحاط

(١) انظر التمهيد (١٣٧/٢) .

(٢) هو أبو عبد الله نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث الخزاعي المروزي ،

به عيانا وقد جل الله تعالى عن ذلك/وما غاب عن العيون فلا يصفه ذو العقول  
إلا بخبر ولا خبر . في صفات الله تعالى إلا ما وصف نفسه به في كتابه أو على لسان  
رسوله صلى الله عليه وسلم لا نتعدى ذلك إلى تشبيه أو قياس أو تمثيل أو تنظير فإنه  
ليس كمثله شئ ، وهو السميع البصير " (١) .

هذا كان قول بعضهم ، وإن كان هناك من خالفهم (٢) ، كما رأينا  
مع ابن أبي زيد القيرواني وكيف أنهم انتقدوه من أجل ذلك  
ومثل هذا لفظة الجسم فقد أنكروا إطلاقها على الله (٣) لأنه لم يرد إطلاقها  
عن الصحابة بل استعملها بعض السلف في رد هم على المبتدعة النفاة يقول الذهبي  
عن كتاب (الرد على بشر المريسي) للدارمي (ت ٢٨٠هـ) (٤) : "فيه بحوث عجيبة

---

==  
الامام الحافظ العلامة صاحب التصانيف كان من أعظم الناس بالفرائض وكان ممن  
أمتحن في محنة القول بخلق القرآن ومات محبوسا في ذلك سنة ٢٢٨ .  
مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٨/ ١٠٠) رقم : ٢٣٢٧ ، الجرح والتعديل  
(٨/ ٤٦٣-٤٦٤) رقم : ٢١٢٥ سير أعلام النبلاء (١٠/ ٥٩٥-٦١٢) رقم :  
٢٠٩ تهذيب التهذيب (١٠/ ٤٥٨-٤٦٣) رقم : ٨٣١ .

- (١) التمهيد (٧/ ١٤٤-١٤٥) .
- (٢) وهو قول طوائف من أهل الحديث كما ذكر ابن تيمية في شرح حديث النزول  
من مجموع الفتاوى (٥/ ٣٩٤) .
- (٣) التمهيد (٧/ ١٥٢) .
- (٤) هو أبو سعيد عثمان بن سعيد ابن خالد بن سعيد الدارمي التميمي الإمام  
الحافظ الناقد صاحب المسند وصنف المصنفات في الرد على المبتدعة  
توفي سنة ٢٨٠ .  
مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (١٣/ ٣١٩-٣٢٦) رقم : ١٤٨ طبقات

يبالغ فيها في الإثبات والسكوت عنها" (١) .

مسألة أخرى ننبه عليها قبل ذكر أقوالهم في الصفات وهي أننا ما منّا  
نعرف مدلولات هذه الصفات ومعانيها اللغوية هل يجوز أن نطلق هذه المعاني  
على الله أم أننا نقتصر على ماورد .

يرى علماء المغرب أنه لا يجوز ذلك وينبغي الاقتصاد على ماورد وقد لخص  
لنا الإمام ابن عبد البر هذا المعنى بقوله : " نقول استوى من مكان إلى مكان  
ولا نقول انتقل وإن كان المعنى في ذلك واحداً ألا ترى أننا نقول : له عرش ولا نقول :  
له سرير ومعناها واحد ونقول هو الحكيم ولا نقول العاقل ونقول خليل إبراهيم  
ولا نقول صديق إبراهيم وإن كان المعنى في ذلك كله واحداً ، لانسميه ولا نصفه

== الشافعية (٢/٣٠٦-٣٠٦) رقم : ٧١ البداية والنهاية (١١/٦٩) شذرات  
الذهب (٢/١٢٦) .

(١) كلام الذهبي نقله عنه محقق سيرة اعلام النبلاء (٣٣٠/١٣) ولم يشر إلى مصدره  
ويقول الشيخ محمد حامد الفقى أيضاً : " إنه أتى فيه ببعض الألفاظ دعاه  
إليها عنف الرد وشدة الحرص على إثبات صفات الله وأسمائه التي كان يبالغ  
بشر الميرسى وشيعته في نفيها وكان الأولى والأحسن أن لا يأتى بها وأن  
يقتصر على الثابت من الكتاب والسنة الصحيحة ، كمثل الجسم والمكان والحيّز  
فإنى لا أوافقه عليها ولا أستجيز إطلاقها لأنها لم تأت في كتاب الله ولا في  
سنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

انظر السير أيضاً (١٠/٢٠٢) في الهامش .

ويقول الشيخ الألبانى في مختصر العلو (ص ١٨-١٩) : " قلت : " ومن هذا  
العرض يتبين أن هاتين اللفظتين " بذاته " (أى فى قول بعضهم استوى  
على العرش بذاته) و"بائن " (أى فى قولهم بائن من خلقه) لم يكونا  
معروفين فى عهد الصحابة وضى الله عنهم ولكن لما ابتدع الجهم وأتباعه  
القول بأن الله فى كل مكان اقتضى ضرورة البيان " .

قال : " ومثل هذا قولهم فى القرآن : إنه غير مخلوق " .  
وزيادة فى التوضيح أقول : ان علماء المغرب أنكروا ماورد عن بعض السلف  
من لفظة الجسمية و"بذاته" لأنه لم يرد بها نص فى القرآن والسنة ولا عن  
الصحابة وماورد فى ذلك عن بعض السلف يعتبر شاذاً والشاذ لا حكم له .

ولا نطلق عليه إلا ماسعى به نفسه ولا ندفع ماسعى به نفسه لأنه دفع للقرآن<sup>(١)</sup> .  
 وإثبات هذه الصفات هو إثبات وجود وليس إثبات كيفية<sup>(٢)</sup> وبهذه التقييدات  
 فلا خوف من الوقوع في التشبيه كما يقول المتكلمون وليس هناك تناقض كما يدعى  
 ابن خلدون<sup>(٣)</sup> يقول ابن عبد البر في نفي التشبيه عن إثبات صفات الله من  
 غير تكييف "ومحال أن يكون من قال عن الله ما هو في كتابه منصوص مشبهها إذا لم  
 يكيف شيئا وأقر أنه ليس كمثله شيء"<sup>(٤)</sup> .

ويعضى علماء السنة المغاربة في عرض صفات الله تعالى وفق هذا المنهج  
 القرآني الدقيق فيثبتون له اليد على ماورد في قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُسُدُّ

(١) التمهيد (١٣٧/٧) .

(٢) يقول الإمام القرطبي في كتابه في صفات الله (٢/٢ ب- ٣/٢) : "فضل: فإن كان معلوما أن إثبات الباري سبحانه إنما هو إثبات وجود لا إثبات كيفية فكذلك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد وتكييف .  
 ويقول ابن عبدون في رسالته (الانتقاد والرد على أهل الزيغ والإلحاد) الورقة ١٦١ - المجاميع ٣٨٦ " شرط الصفات كشرط الموصوف بها فإن كان الموصوف بها جسما كانت صفاته تشبه صفات الأجسام وإن كان الموصوف بها مخالفا للأجسام كانت صفاته بخلاف صفات الأجسام .

(٣) انظر المقدمة (١٠٤٤/٣) بتحقيق الدكتور: علي عبد الواحد وافي طبع  
 لجنة البيان العربي القاهرة (ط) (١) ١٣٧٦/١٩٥٧ .

(٤) انظر عقيدة ابن عبد البر (ص ٢٦٠) نقلا عن الاستذكار مخطوط تركيا .

اللَّهُ مَقْلُوبَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ (المائدة : ٦٤) وقال أيضا (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) (ص: ٧٥) وليس المراد باليد القوة ولا النعمة كما يذهب إلى القول بذلك المتكلمون يقول الامام ابن بطال في هذه الصفة بعد إيراد قوله تعالى : (لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) : " في هذه الآية إثبات يدين لله وهما صفتان من صفات الذات وليستا بجارحتين خلافا للشبهة تجسسية وللجهمية من المعطلة ويكفي في الرد على من زعم أنهما بمعنى القدرة أنهم أجمعوا على أن له قدرة واحدة في قول المثبتة ولا قدرة له في قول النفاة ويدل على أن اليدين ليستا بمعنى القدرة أن في قوله تعالى لإبليس (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) إشارة إلى المعنى الذي أوجب السجود فلو كانت اليد بمعنى القدرة لم يكن بين آدم وإبليس فرق لتشاركهما في خلق كل منهما به وهى قدرته ولقال إبليس : وأنى فضيلة له علي وأنا خلقتني بقدرتك كما خلقته بقدرتك قال : ولا جائز أن يبرأ باليدين النعمتان لاستحالة خلق المخلوق بمخلوق لأن النعم مخلوقة ولا يلزم مسس كونهما صفتي ذات أن يكونا جارحتين " (١) .

(١) شرح ابن بطال على البخارى الجزء الرابع (ل ٣٤٦/ب) وفى هذا المعنى يقول الإمام القرطبي . . . " فإذا قلنا يد وسمع وبصر ونحوها فإنما هى صفات اثبتتها الله تعالى لنفسه لا نقول : إن معنى اليد القوة والنعمة ولا معنى السمع والبصر العلم ولا نقول : إنها جوارح وأدوات للفعل نذهب إلى القول بهذا جماعة من الأئمة فلم يتأولوا وكذلك جميع الصفات أجروها على ظاهرها ونفوا الكيفية والتشبيه عنها " .

انظر (اللوحة ٢ ب - ٣) من كتابه فى صفات الله تعالى .

وكذلك العين كما أفصح بذلك القرآن في غير ما موضع كما في قوله (وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا) الطور: ٤٨ ، وقوله (وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا) هود: ٣٧ وقال عليه الصلاة والسلام : حين ذكر الدجال وأنه أعور قال : " وإن ربكم ليس بأعور " (١) فأثبت له العين ولكن ليست بحاسة من الحواس (٢) وكذا الوجه كما ورد إثباته في القرآن (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) الرحمن: ٢٧ يقول ابن بطال في هذه الصفة بعد إيراد النصوص الدالة على إثباتها مثل قوله تعالى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) القصص: ٨٨ وقوله عليه الصلاة والسلام " أعوذ بوجهك " (٣)

(١) أخرجه البخاري في الجهاد (باب كيف يعرض الاسلام على الصبي) رقم: ٣٠٥٥ (الفتح: ١٧٢/٦) وفي كتاب الانبياء (باب قول الله عز وجل : " ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ) (هود: ٢٥) رقم الحديث: ٣٣٣٧ ، ٣٣٣٨ وفي كتاب الفتن (باب ذكر الدجال) رقم: ٧١٣١ الفتح (٩١/١٣) الفتح (٣٧٠-٣٧١/٦) وفي كتاب التوحيد (باب قول الله عز وجل (كل شيء هالك الا وجهه) رقم: ٧٤٠٧ ، ٧٤٠٨ الفتح (٤٨٩/١٣) ومسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة (باب ذكر الدجال وصفته ومأمعه) رقم: ٢٩٣٣ (٢٢٤٧-٢٢٤٨) .

وأبو داود في الملاحم (باب خروج الدجال) رقم: ٤٣١٦ (السنن ٤/١١٦) وأخرجه الترمذي في الفتن (باب ما جاء في صفة الدجال) رقم: ٢٢٤١ ، الترمذي (٥١٤/٤) وأحمد في المسند (٢٢٨/٣) (٢٢١٤٠ ٣٨/٥) .

(٣) الرسالة الوافية (١٢) .

(٣) هذا جزء من حديث طويل أخرجه البخاري في تفسير سورة الانعام (باب قل هو الله تعالى أن يبعث عليكم) رقم: ٤٦٢٨ الفتح (٢١٩/٨) وفي كتاب الاعتصام (باب قوله تعالى : أولي بكم شيئا) رقم: ٧٣١٣ الفتح



يقول : " فى هذه الآية وهذا الحديث دلالة على أن لله وجهها من صفة ذاتية وليس بجارحة ولا كالوجوه التي نشاهد ها من المخلوقين كما نقول إنه عالم ولا نقول إنه كالعلماء الذين نشاهد هم" (١) وأثبتوا الاستواء على ما نطق به القرآن الكريم فى مثل قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) طه : ٥ وقوله : ( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) الفرقان : ٥٩ وقوله سبحانه ( ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ) فصلت : ١١ وغيرها من الآيات فى هذا المعنى أثبتوها كما نطق بذلك القرآن من غير تكييف ولا تحديد ، يقول الإمام ابن أبى زيد القيروانى : " استوى على العرش بذاته وهو فى كل مكان بعلمه" (٢) ويقول الإمام أبو عمرو الداني : " ومن قولهم (أى أهل السنة) أنه سبحانه فوق سماواته مستو على عرشه بائن منهم بذاته غير بائن بعلمه بل علمه محيط بهم واستواؤه جل جلاله : علوه بغير كيفية ولا تحديد ولا مجاورة ولا تماسية" ويقول الإمام أبو بكر محمد بن الحسن الحضرمي المعروف بالمرادى فى رسالته التى سماها (الإيمان إلى مسألة الاستواء) فى هذه المسألة : " قول الطبري (٣) (صاحب التفسير) وأبى محمد عبد الله بن أبى زيد القيروانى والقاضى عبد الوهاب (٤)

( ١ ) الفتح ( ١٣ / ٣٨٨ ) . ( ٢ ) الرسالة ( ص ٧٦ ) .

( ٣ ) هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الطبرى ، الإمام المفسر المتقن لأنواع العلوم كان عالما بالتفسير والقرآن والتاريخ والحديث وألف فيها مصنفات متعة منها تفسيره العظيم وكتاب التاريخ وتهذيب الآثار توفى سنة ٣١٠ .

مصادر ترجمته : تهذيب الأسماء واللغات ( ١ / ٧٨-٧٩ ) رقم : ٨ وفيقات الأعيان ( ٤ / ١٩١-١٩٢ ) رقم : ٥٧ سير أعلام النبلاء ( ١٤ / ٢٦٢-٢٨٢ ) رقم : ١٧٥ البداية والنهاية ( ١١ / ١٤٥-١٤٧ ) طبقات الشافعية

( ٣ / ١٢٠-١٢٦ ) رقم : ١٢١ لسان الميزان ( ٥ / ١٠٠-١٠٣ ) رقم : ٣٤٤ . ( ٤ ) هو أبو محمد عبد الوهاب بن نصر البغدادي المالكي أحد الأئمة ثقة حجة نسيج وحده وفريد عصره أخذ عن الأبهري وابن النصار والبالاقلاني عاش ببغداد ثم تركها وتوجه إلى مصر وتوفي بها ألف عدة كتب فى نصرته المذهب

وجماعة من شيوخ الحديث والخبر وهو ظاهر بعض كتب أبي بكر الباقلاني وأبى الحسن الأشعري<sup>(١)</sup> وحكاة عنه - عن القاضي أبي بكر - القاضي عبد الوهاب نصا وهو أنه سبحانه استوى على العرش بذاته وأطلقوا في بعض الأماكن فوق عرشه قال الامام أبو بكر الرازي: وهو الصحيح الذي أقول به من غير تحديد ولا تمكين فسي مكان وكون فيه ولا ماسة<sup>(٢)</sup> ويقول الإمام أبو الوليد بن رشد بعد ذكر الاختلاف القائم حول هذه الصفة بين من يقول: "إنها صفة فعل بمعنى أنه فعل في العرش فعلا سمي به نفسه مستويا وبين من يقول: إنها صفة ذات من العلو وأن قوله استوى بمعنى علا وبين من يقول: إن الاستواء بمعنى الاستيلاء - فيقول ابن رشد في ترجيحه بين هذه الأقوال: "أما من قال: أن الاستواء بمعنى الاستيلاء فقد أخطأ لأن الاستيلاء لا يكون إلا بعد المغالبة والمقاومة والله تعالى كن يغالبه أحد قال وحمل الاستواء على العلو والارتفاع أولى ما قيل كما يقال: استوت الشمس فسي

== منها (النصرة لمذهب إمام دار الهجرة) (المعونة لمذهب عالم المدينة) (توفي سنة ٤٢٢ هـ)

مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٣١-٣٢) رقم: ٥٧٠٣ ترتيب المدارك (٢/٦٩١-٦٩٥) وفيات الأعيان (٣/٢١٨-٢٢٢) رقم: ٤٠٠ البداية والنهاية (٣١/١٢) الديباج المذهب (٢/٢٦-٢٩) رقم: ٣

(١) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري اليمني البصري العلامة المتكلم كان ذكيا قوى الفهم برع في معرفة مذهب الاعتزال ثم تبرأ منه ورد عليه ورجع إلى مذهب أهل السنة ألف مصنفات عديدة قيمة منها (مقالات الإسلاميين) و(الإبانة) توفي رحمه الله سنة ٣٢٤ ولله ينسب المذهب الأشعري .

مصادر ترجمته تبين كذب المفترى (٣٤-٧٧) وفيات الأعيان (٣/٢٨٤-٢٨٦) رقم: ٤٢٩ سير أعلام النبلاء (٥/٨٥-٩٠) رقم: ٥١ طبقات الشافعية الكبرى (٣/٣٤٧) - شذرات الذهب (٢/٣٠٣-٣٠٥) وغيرها من المصادر انظر هذا الكلاء عند ابن تيمية في (بيان تلبيس الجهمية) (٢/٣٥-٣٦)

كبد السماء أى علت " (١) .

وعند هذه المسألة يتحفظ الإمام الهمام ابن عبد البر بكلام غاية فى البيان أثبت فيه هذه الصفة لله تعالى وتحدث فيه عن منهج أهل السنة فى الصفات وفند مزاعم القائلين بالمجاز فيها واستدل لكلامه بلغة العرب وذلك عند شرحه لحديث النزول (٢) من كتابه القيم (التمهيد) حيث يقول : " هذا الحديث ثابت من جهة النقل صحيح الإسناد لا يختلف أهل الحديث فى صحته وفيه دليل على أن الله عز وجل فى السماء على العرش من فوق سبع سماوات كما قالت الجماعة ، وهو حجتهم على المعتزلة والجهمية فى قولهم : إن الله فى كل مكان وليس على العرش (٣) ثم يسرد الأدلة من القرآن والسنة على هذا الكلام وهو ما ذكرناه آنفاً .

واستدل لذلك بالأدلة الفطرية أيضا إلى جانب الأدلة

النقلية وهى :-

- (١) " أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كرمهم أمر أو نزلت بهم شدة رفعوا وجوههم إلى السماء يستغيثون ربهم تبارك وتعالى : وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه إلى أكثر من حكاية (٤) وأيضا " لم يزل المسلمون فى كل زمان إذا شأهمهم أمر يرفعون وجوههم وأيد يهم إلى السماء رغبة إلى الله عز وجل فى الكف عنهم " (٥) .

(١) انظر المقدمات الممهدة (١/١٧-١٨) .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) التمهيد (٧/١٢٨) .

(٤) التمهيد (٧/١٣٤) .

(٥) انظر عقيدة ابن عبد البر (ص ٢٨٢) نقلا عن الجزء المخطوط من التمهيد

( ٢ ) الدليل الثانى: أنه "لولا أن موسى عليه السلام قال لهم إلهى فى السماء ما قال فرعون (يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ) غافر: ٣٦ .  
بعد ذلك قام بتفغير وإبطال أدلة القائلين بالمجاز وكلامه فى ذلك نرجئه  
إلى الفصل الذى عقدته للحديث عن مقاومة علم الكلام .

ويقول الإمام محمد بن موهب المالكي فى شرحه لرسالة ابن أبي زيد القيروانى فى هذه الصفة أيضا " ومعنى فوق وعلا واحد بين جميع العرب فى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وتصديق ذلك قوله تعالى ( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) الفرقان ٥٩ وغيرهما من الآيات فى هذا المعنى مما قد ذكرناه آنفا .

ونذكر أيضا الأحاديث الواردة فى هذا الباب فذكر حديث المعراج (١) ،

== ( ١٠٦ / ٨ ) .

يقول الامام الشوكانى حول هذا المعنى فى رسالته " التحف فى مذاهلب السلف ) ضمن المجموعة النيرية ( ٩٤ / ٢ ) . كما تراه فى كل لمن استغاث بالله سبحانه وتعالى والتجأ إليه ووجه ادعائه إلى جنابه الرفيع وعزه العنيد فإنه يشير عند ذلك بكفه أو يرمى إلى السماء بطرفه ويستوى فى ذلك عند عروض أسباب الدعاء وحدوث بواعث الاستغاثة ووجود مقتضيات الإزعاج وظهور دواعي الالتجاء عالم الناس وجاهلهم والماشى على طريقة السلف والمقتسدى بأهل التأويل القائلين بأن الإستواء هو الاستيلاء .

( ١ ) حديث المعراج أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة (باب كيف فرضت الصلوات فى الاسراء) رقم الحديث: ٣٤٩ الفتح ( ١ / ٤٥٨ - ٤٥٩ ) وفى كتاب بسند الخلق (باب ذكر الملائكة) رقم: ٣٢٠٧ الفتح ( ٦ / ٣٠٢ - ٣٠٣ ) وفى كتاب الأنبياء (باب ذكر إدريس عليه السلام) رقم: ٣٣٤٢ الفتح ( ٦ / ٣٧٤ - ٣٧٥ ) وفى كتاب مناقب (باب كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه) رقم: ٣٥٧ الفتح ( ٦ / ٥٢٩ ) .

وحديث الأعجمية <sup>(١)</sup> واستدل أيضا لكلامه باللغة حيث بين بأن حرف الجر "فى" قد يأتى بمعنى فوق فى لغة العرب وعلى ذلك قوله تعالى (فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا) سورة الطك : ١٥ يريد فوقها وعليها وكذلك قوله تعالى : (وَلَا تُصَلِّبُوا فِي جَسَدٍ النُّخْلِ) سورة طه : ٧١ يريد عليها ، وقال تعالى (الْأُمِّيَّةُ مَن فِي السُّكَاةِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضُ) سورة الطك : ١٦ قال أهل التأويل العالمون بلغة العرب يريد فوقها ثم قال : وقوله : ( عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) سورة طه : ه فإنما معناه عند أهل

== وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان (باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه

وسلم . .) رقم ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ (١/١٤٥-١٥١) .

(١) رواه مسلم فى كتاب المساجد (باب تحريم الكلام فى الصلاة) رقم : ٥٢٧ .

(١/٣٨١-٣٨٢) .

وأبو داود فى كتاب الصلاة (باب تشميت العاطس فى الصلاة) رقم الحديث

٩٣٠ (١/٢٤٤-٢٤٥) . وأحمد فى المسند (٢/٩١) (٣/٤٥١) .

(٤/٢٢٢ ٣٨٨ ٣٨٩) .

والحديث عروى عن معاوية بن الحكم السلمي ولفظه "كانت لى جارية ترعى

غنما لى قبل أحد والجوانية (موضع بقرب أحد) فأطلعت ذات يوم فسلنا

الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بنى آدم آسف كما يأسفون

لكنى صككتها صكة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم ذلك عيسى

قلت يا رسول الله أفلا أعتقها ؟ قال : " ائتنى بها " فأتيتها بها ، فقال لها

أين الله ؟ قالت فى السماء قال : " من أنا " قالت أنت رسول الله فقال :

أعتقها فإنها مؤمنة .

السنة على غير الاستيلاء والقهر والغلبة والملك الذى ظنته المعتزلة<sup>(١)</sup> .

وكذلك نجد الإمام أبا القاسم عبد الله بن خلف المقرئ الأندلسي يقول فى هذه الصفه فى كتاب (الاهتداء لأهل الحق والاعتداء) فبعد أن ذكر حديث النزول<sup>(٢)</sup> قال : " فى هذا الحديث دليل على أن الله تعالى فوق السماء على العرش فوق سبع سموات من غير مماسة ولا تكييف كما قال أهل العلم " ثم استدل بالآيات التى فى هذا الباب والتى سبق ذكرها .<sup>(٣)</sup>

أما الإمام ابن بطال فيذكر اختلاف الناس فى تفسير هذه الصفه فيقول  
" اختلف الناس فى الاستواء المذكور هنا فقالت المعتزلة معناه الاستيلاء بالقهر  
والغلبة واحتجوا بقول الشاعر .

قد استوى بشر على العراق : : من غير سيف ولا دم مهراق<sup>(٤)</sup>

( ١ ) انظر اجتماع الجيوش الاسلامية ( ١١٣-١١٤ ) وأدلة اللغة هذه هى نفسها

التي استدل بها الإمام ابن عبد البر .

( ٢ ) سبق تخريجه .

( ٣ ) اجتماع الجيوش الاسلامية ( ٨٨-٨٩ ) .

( ٤ ) هذا البيت لا يعرف قائله قال شيخ الإسلام فى مجموع الفتاوى ( ١٤٦/٥ ) :

السابع : أنه لم يثبت أن لفظ استوى فى اللغة بمعنى استولى إن الذين قالوا ذلك عمدتهم البيت المشهور قد استوى الخ .

ولم يثبت نقل صحيح أنه شعر عربى وكان غير واحد من أئمة اللغة أنكسروه وقالوا إنه بيت مصنوع لا يعرف فى اللغة وقد ظم أنه لو احتج بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحتاج إلى صحته فكيف بيت الن شعرا لا يعرف إسنادهم ؟ وقد طعن فيه أئمة اللغة وذكر عن الخليل ذكره أبو

قال : وهذا فاسد لأنه لم يزل قاهرا غالبا مستوليا وقوله : " ثم استيسوى " يقتضى افتتاح هذا الوصف بعد أن لم يكن ولازم تأويلهم أنه كان مغالبا فيــــه فاستولى عليه بقهر من غالبه وهذا منتف عن الله سبحانه قال : وقالت المجسمة : معناه<sup>(١)</sup> الا استقرار وهو فاسد لأن الا استقرار من صفات الأجسام ويلزم منه الحلول والتناهي وهو محال في حق الله تعالى ولائق بالمخلوقات .

قال : وأما تفسير استوى : علا فهو صحيح وهو المذهب الحق<sup>(٢)</sup> وإذا كان مستويا على عرشه باثنا من خلقه فإنه معهم بعلمه وتأنيده ونصرته كما دل على ذلك القرآن والسنة في مثل قوله تعالى ( إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ) سورة النحل : ١٢٨ وقوله : ( إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ) سورة العنكبوت : ٦٩ أى بتأييده ونصرته يقول أبو عمرو الداني : " يعني يحفظهم وينصرهم ويؤيدهم لا أن ذاته معهم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا<sup>(٣)</sup> " وقوله تعالى : ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ ) المجادلة : ٧ أى بعلمه وقد نقلنا الإجماع على ذلك كما أورده ابن عبد البر ويقول ابن أبي زيد القيرواني : " وأنه في كل مكان بعلمه<sup>(٤)</sup> " ، ويقول أبو بكر بن وهب : " وهو في كل مكان من الأمكنة المخلوقة بعلمه لا بذاته<sup>(٥)</sup> .

== المظفر السمعاني في كتاب (الإقصاد) قال : سئل الخليل هل وجدت فسي اللغة استوى بمعنى استولى فقال : هذا ما لا تعرفه العرب ولا هو جائز فسي لغتها " .

( ١ ) المجسمة أو الجسمية يقول التهانوي في تعريفهم " هم قرقة يقولون : إن الله جسم حقيقة فليل هو مركب من لحم ودم كمقاتل بن سليمان وغيره وقيل : هو نور يتلأل كالسبيكة البيضاء وطوله سبعة أشبار من شبر نفسه ومنهم من يبالغ ويقول : أنه على صورة إنسان والكرامية قالوا : هو جسم أى موجود وقال قوم منهم : أى قائم بنفسه " انظر كشاف اصطلاحات الفنون ( ٢ / ٣٦١ ) .

( ٢ ) انظر شرح ابن بطلال الجزء الرابع ( ل : ٣٤٩ ) .

( ٣ ) الرسالة الوافية ( ل / ٢٢ ) ( ٤ ) الرسالة الفقهية ( ص ٢٦ ) .

( ٥ ) اجتماع الجيوش الإسلامية ( ١١٣ ) .

وكذلك قالوا في سائر الصفات كاللحمي والنزول كما يلخص ذلك الإمام ابن عبد البر بقوله: "وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا إلى السماء الدنيا" (١) عند السلف مثل قول الله عز وجل (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ) الأعصراف ١٤٣ ومثل قوله (وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) سورة الفجر: ٢٢ كلهم يقول ينسزل ويتجلى ويحيى بلا كيف ، لا يقولون كيف يحيى ؟ وكيف يتجلى ؟ وكيف ينزل ؟ ولا من أين جاء ؟ ولا من أين تجلى ؟ ومن أين ينزل ؟ لأنه ليس كمثله شيء من خلقه وتعالى الله عن الأشياء ولا شريك له" (٢)

فكانوا يشبتون هذه الصفات كلها لورود النص بها مع التنزيه له سبحانه عن مشابهة المخلوقين لقوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) (الشورى: ١١) ، وهذا كما يقول أبو عمرو الداني - (دين الأمة وقول أهل السنة في هذه الصفات أن تمر كما جاءت من غير تكيف ولا تحديد فمن تجاوز المروي فيها وكيف شيئاً منها ومثلها بشيء مسيئ جوارحنا وألسنا فقد ضل واعتدى وابتدع في الدين ما ليس منه وفرق إجماع المسلمين وفارق أئمة الدين" (٣)

(١) سبق تخريجه .

(٢) التمهيد (١٥٣/٧) .

(٣) الرسالة الوافية (ل: ٢٣) يقول الإمام الشوكاني رحمه الله في رسالته (التحفة في مذاهب السلف) ضمن المجموعه المنيرية (٩٤/٢) فالسلامه والتجاه في إقرار ذلك على الظاهر والإذعان بأن الاستواء والكون على ما نطق به الكتاب والسنة من دون تكيف ولا تكليف ولا قيل ولا قال ولا قصور في شيء من المقال فمن جاوز هذا المقدار بإفراط أو تفريط فهو غير مقتد بالسلف .

وقد طبعت هذه الرسالة دار الصحابة للتراث بتحقيق سيد عاصم على وفي هذه الطبعة انظر (ص ٢٧) .



قولهم في القرآن الكريم :-

القرآن الكريم هو كلام الله المنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم المتعبد بثلاثة المعجز بكل حرف منه ، منه بدأ سبحانه وإليه يعود اليس بخالق ولا مخلوق هذا هو قول أهل السنة والجماعة . وقد عبر عنه الإمام ابن أبي زيد القيرواني بقوله " وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبيد ولا صفة لمخلوق فينفد " (١) ويرى الإمام ابن عبد البر أن القرآن كلام الله وما فيه خفي من عند الله يجب الإيمان بجميعه واستعمال محكمه (٢) وليس بمخلوق ومن يقول بخلقه فهو مبتدع ومخالف للسنة ويرى أن الجدال والمراء في القرآن لا يجوز وهو يشير بذلك إلى السي الحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مراء في القرآن كفر " (٣) وأما أبو عمرو الداني فيتوسع في بيان هذه المسألة

(١) رسالة ابن أبي زيد (ص ٧٧) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله (١/ ١٠-١١) .

(٣) أخرجه أحمد (٢/ ٢٨٦ ، ٣٠٠ ، ٤٢٤ ، ٤٧٥ ، ٥٠٣ ، ٥٢٨) وأبو داود

في السنة (باب النهي عن الجدال في القرآن) رقم : ٤٦٠٣ (٤/ ١٩٩)

وسنده حسن وصححه الحاكم (٢/ ٢٢٣) . ووافقه الذهبي .

وآختلفوا في تأويل الحديث فقليل : معنى المراء الشك وقيل هو الجدال المشكك وذلك أن إذا جادل فيه أداه إلى ما يرتاب في الآي المتشابهة منه فيؤديه ذلك إلى الجحود فسماه كفرا وتأوله بعضهم على المراء في قراءته وهو أن ينكر بعض القراءات المروية فتعدهم بالكفر لينتهوا عن المراء فيها والتكذيب بها إن كلها قرآن يجب الإيمان بها ويشهد بهذا التفسير حديث آخر رواه أحمد (٤/ ١٧٠) أن رجلين اختلفا في آية من القرآن

وتقرير مذ هب أهل السنة فيبين أن قول أهل السنة في كلام الله أنه صفة لذاته  
 "لا يزال موصوفاً به" لقوله تعالى : (يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ) (الفتح : ١٥) وقوله  
 سبحانه ( وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْتَعْصِمُونَ كَلَامَ اللَّهِ ) (سورة البقرة : ٧٥) وقوله عز وجل  
 (إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي) (الأعراف : ١٤٤) والذين سمعوا  
 كلامه تعالى كجبريل وموسى ومحمد عليهم السلام إنما سمعوه منه بلا واسطة  
 ولا ترجمان فهو القائل لموسى عليه السلام : (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ  
 الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) (طه : ١٤) وكذلك قال الله تعالى : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا)  
 (النساء : ٢٥٣) فأكّد الفعل بالمصدر الذي يزيل المجاز ويوجب الحقيقة<sup>(١)</sup>.

والقرآن كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق لقوله تعالى : (قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ)  
 الزمر : ٢٨ قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله تعالى (غَيْرَ ذِي عِوَجٍ)<sup>(٢)</sup>

== فقال تلقيتها عن رسول الله وقال الآخر تلقيتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألا النبي فقال : "لا تماروا في القرآن فإن مراة فيه كفر".

(١) الرسالة الواهية (ل : ٤ب) وانظر كتاب الجامع لابن أبي زيد (ص ١٠٧) ويقول ابن القيم حول هذا المعنى عند ذكره لهذه الآية : "وهذا يدل على أن التكليم الذي حصل له أخص من مطلق الوحي ثم أكدّه بالمصدر الحقيقي الذي هو مصدر "كلم" وهو "التكليم" رفعا لما يتوهمه المعطلة والجهمية والمعتزلة وغيرهم من أنه إلهام أو إشارة أو تعريف للمعنى النفسى بشئ غير التكليم فأكدّه بالمصدر المفيد تحقيق النسبة ورفع توهم المجاز".

انظر تهذيب مدارج السالكين (ص ٤٥) .

(٢) سبقت ترجمته .

غير مخلوق وهو قول ابن عيينه <sup>(١)</sup> وعمر بن دينار <sup>(٢)</sup> وغيرهم ممن الصحابة والتابعين .

وعقد الإمام ابن أبي زمنين في كتابه (أصول السنة) باباً في الإيمان بأن القرآن كلام الله بين فيه أن مذهب أهل السنة في القرآن أنه "كلام الله وتنزيله منه تبارك وتعالى بدأ وإليه يعود" وينقل بسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إنكم لن ترجعوا إلى الله بشيء أحب إليه من شيء خرج منه يعني القرآن" <sup>(٣)</sup> وينقل أيضاً بسنده عن عباد <sup>(٤)</sup> .

(١) مرت ترجمته .

(٢) هو عمرو بن دينار الجعفي مولاهم المكي الإمام الحافظ شيخ الحرم ، كان من أوعية العلم وأئمة الاجتهاد وكان رحمه الله من أفقه أهل زمانه توفي سنة ١٢٦هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٦/ ٣٢٨-٣٢٩) رقم : ٢٥٤٤ الجرح والتعديل (٦/ ٢٣١) رقم : ١٢٨٠ سير أعلام النبلاء (٢/ ٣٠٠-٣٠٧) رقم : ١٤٤ ، تهذيب التهذيب (٨/ ٢٨-٣٠) رقم : ٤٥ .

(٣) الرسالة الوافية (ل : ٤ ب) والحديث أخرجه الترمذي من طريق إسحاق بن منصور عن عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن العلاء بن الحارث عن زيد بن أرقط عن جبير بن نفير ورجاله ثقات رقم الحديث : ٢٩١٢ .

(٤) لعنه عباد بن عباد بن حبيب ابن الأمير المهلب بن أبي صفرة الأزدي ، المعتكف المحدث للمتوفى سنة ١٨١هـ ، أو عباد بن العوام بن عمر بن عبد الله بن العنذر الإمام المحدث الصدوق المتوفى سنة بضع وثمانين ومائة وكلاهما مترجم له في السير أعلام النبلاء (٨/ ٢٩٤-٢٩٦) رقم : ٧٧٢ (٨/ ٥١١-٥١٢) رقم : ١٣٤ .

أنه قال : " كل من أدرك من المشايخ مالك بن أنس وسفيان بن عيينة <sup>(١)</sup> وفضيل بن  
غياض <sup>(٢)</sup> وعيسى ابن يونس <sup>(٣)</sup> وعبد الله بن المبارك <sup>(٤)</sup> وكيع بن الجراح <sup>(٥)</sup> وغيرهم  
من أدرك من فقهاء الأمصار مكة والمدينة والعراق والشام ومصر كلهم يقولون : " القرآن  
كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق " ولذا كان العلماء لا يسمحون أن يكتفى الرجل بقول  
" القرآن كلام الله " حتى يقول ليس بخالق ولا مخلوق " <sup>(٦)</sup> يقول ابن وضاح <sup>(٧)</sup> . ولا  
يسع أحدا أن يقول : كلام الله " حتى يقول : ليس بخالق ولا مخلوق ولا ينفقه علم حتى  
يعلم ويوقن أن القرآن كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق منه عز وجل بدأ واليه يعود <sup>(٨)</sup>

- 
- ( ١ ) سبقت ترجمته ( ٢ ) سبقت ترجمته .
- ( ٣ ) هو عيسى ابن يونس بن أبي اسحاق السبيعي الكوفي الإمام القدوة الحافظ  
الحجة ، كان واسع العلم كثير الرحلة وافر الجلالة ، توفي سنة ١٨٧ هـ .  
مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٤٠٦ / ٦ ) رقم : ٢٧٩٨ تاريخ بغداد  
( ١١ / ١٥٢ - ١٥٦ ) رقم : ٥٨٤٧ سير أعلام النبلاء ( ٤٨٩ / ٨ - ٤٩٤ ) رقم :  
١٣٠ تهذيب التهذيب ( ٢٣٧ / ٨ - ٢٤٠ ) رقم : ٤٣٩ .
- ( ٤ ) مرت ترجمته .
- ( ٥ ) هو أبو سفيان وكيع بن الجراح بن مليح التميمي أحد الأئمة الأعلام في  
الحديث وصنف فيه مصنفات كثيرة أراد الرشيد أن يولييه قضاء الكوفة  
فامتنع لشدة ورعه ، توفي سنة ١٩٧ وكانت ولادته سنة ١٢٩ هـ .  
مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ١٧٩ / ٨ ) رقم : ٢٦١٨ الجرح والتعديل  
( ١ / ٢١٩ - ٢٣٢ ) . حلية الأولياء ( ٣٦٨ - ٣٨٠ ) رقم : ٤٣٧ تاريخ  
بغداد ( ١٣ / ٤٦٦ - ٤٨١ ) رقم : ٧٣٣٢ سير أعلام النبلاء ( ١٤٠ / ٩ - ١٦٨ )  
رقم : ٤٨ .
- ( ٦ ) أصول السنة ( ل : ١٣ ) وانظر الرسالة الوافية ( ل : ٥١ ) .
- ( ٧ ) مرت ترجمته .
- ( ٨ ) أصول السنة لابن أبي زمنين ( ل : ١٣ ) .

### قولهم في رؤية الله تعالى :-

مذهب أهل السنة كما سبق بيانه أن الله يرى في الآخرة وهذا المذهب مبني على الأدلة الصحيحة والصريحة في ذلك وقد تناول علماء السنة المغاربة ههنا المسألة في مصنفاتهم وبيئوا عقيدتهم فيها لأنها تدخل ضمن مسائل العقيدة التي لا يسع المسلم جهلها فكلهم يؤكد " أن الله سبحانه وتعالى يراه أوليائه في المعاد بأبصار وجوههم لا يضاعون في رؤيته كما قال الله تعالى في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم " (١)

وأما ما يحتج به القائلون بنفي الرؤية من قوله تعالى : ( لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ) (الأنعام : ١٠٣) فلا تقوم به الحجة لأن الإدراك هنا بمعنى الإحاطة أي أن الأبصار لا تحيط به وهو يحيط بها كما قال تعالى في قصة موسى عليه السلام ( إِنَّا لَمَدْرُكُونَ ) (سورة الشعراء : ٦١) بعد قوله تعالى : ( فَلَمَّا تَسَارَا الْجَمْعَانِ ) سورة الشعراء : ٦١ وفي قصة فرعون ( حَتَّىٰ إِذَا أَنْزَلَهُ الْفُورُ ) (سورة يونس : ٩٠) يقول أبو عمرو الداني : " فالإدراك في هاتين الآيتين الإحاطة لا الرؤية فكذلك في الآية المتقدمة سواء " . (٢)

وقد اتفاه الإمام ابن عبد البر في جمع الأدلة على رؤية الله في الآخرة من القرآن والسنة فمن القرآن الكريم قوله تعالى : ( قَالَ رَبِّ ارْنِي ) أَنْظِرْ إِلَيْكَ قَالَ لَسَنَ تَرَانِي . وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ) (سورة الأعراف : ٤٣) سيأتي الحديث عن وجه الدليل من هذه الآية حين أتناول الرد على منكري الرؤية.

(١) الجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ١٠٩) جامع بيان العلم لابن عبد البر

(٢/١٦٩) الرسالة الوافية لأبي عمرو الداني (ل : هـ) .

(٢) الرسالة الوافية (ل : ٢٦) .

واستدل بقوله تعالى : ( وَجُوهٌ يُؤْمِنُونَ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ) (سورة القيامة ٧٥) وقوله تعالى : ( كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ) (سورة المطففين : ١٥) ووجه الدلالة من هذه الآية أن الله عز وجل جعل الروية لأوليائهم المؤمنين يوم القيامة وحجبها عن أعدائه وإنما يحتجبهم أعدائه المكذبن ويتجلى لأوليائه المؤمنين (١) وهذا الاستدلال يعرف في أصول الفقه بالاستدلال بمفهوم المخالفة وهو أن يثبت للمسكوت عنه نقيض حكم المنطوق به وقد استدل بهذا الاستدلال غير واحد من العلماء فقد قال مالك رحمه " لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائهم حتى يروه ) ، وقال الإمام الشافعي عن هذا الدليل أيضا " لما حجب قوما بالسخط دل على أن قوما يروونه بالرضا " (٢) .

واستدل بقوله أيضا ( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ) سورة يونس : ٢٦ وتناول الإمام ابن بطلال هذه المسألة في مراحه على صحيح البخاري وبين قول أهل السنة فيها فقال " ذهب أهل السنة وجمهور الأئمة إلى جواز رؤية الله في الآخرة ومنعها الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة " (٣) .

ثم عمد إلى تفنيد أدلة المانعين التي تمسكوا بها في منع الروية دليلا

دليلا وسأذكر ذلك في فصل الردود .

### كلامهم في الإيمان :-

بينت فيما سبق من البحث أن مذهب أهل السنة في الإيمان أنه قول وعمل يزيد وينقص وذلك بناء على الآيات والأحاديث الواردة في هذا الشأن وقد قسـر

(١) التمهيد (٧/١٥٤) .

(٢) انظر أقوالهما في الانتقاء (٧٩-٨٢) تفسير الطبري (١٩/٢٦١) .

(٣) انظر الفتح (١٣/٤٢٦) .

علماء السنة المغاربة هذا المذهب في مصنفاتهم وصرحوا به حيث يقول الامام ابن  
أبي زيد القيرواني يعرف الإيمان انه "قول باللسان وإخلاص بالقلب وعمل بالجوارح  
يزيد بزيادة الأعمال وينقص بنقصها فيكون فيها النقص وبها الزيادة  
الإيمان إلا بالعمل" (١) .

وهذا التعريف من ابن أبي زيد للإيمان لا يخرج عن مفهوم القرآن والسنة  
كما بينت من قبل وفيه رد على المرجئة الذين لا يدخلون الأعمال في معنى الإيمان (٢)  
وهو قول مخالف للآيات والأحاديث الصريحة في ذلك .

ويعرف ابن أبي زمنين الإيمان بقوله : "إن الإيمان إخلاص بالقلوب  
وشهادة بالألسنة وعمل بالجوارح على نية حسنة وإصابة السنة" (٣) وهذا القيدان  
الأخيران لا بد منهما قبول الأعمال فلا تكفي النية الحسنة وحدها إذا لم يصب صاحبها  
السنة وأيضاً فلا تكفي موافقة السنة وحدها إذا لم تكن مقرونة بنية خالصة فلا بد من  
اجتماع النية الحسنة مع إصابة السنة في قبول الأعمال وفي ذلك يقول الإمام ابن أبي زيد  
القيرواني : "ولا قول وعمل إلا بنية ولا قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة" (٤) .

(١) رسالة ابن أبي زيد (٢٩) .

(٢) المخالفون لأهل السنة في الإيمان هم :-

١- الجهمية : يقولون إنه مجرد معرفة القلب .

٢- الكرامية : إنه قول اللسان .

٣- الأشاعرة : إنه التصديق .

٤- مرجئة السنة : إنه التصديق والإقرار .

٥- المعتزلة والخوارج : الاعتقاد والنطق والعمل ، والفرق بينهما في التسمية  
فقط ، فالمفرط في الأعمال عند المعتزلة في منزلة بين المنزلين بين  
الكفر والإيمان ، وأما عند الخوارج فهو كافر ، وهو عند الفريفيين مخلد  
في النار في الآخرة .

راجع ص (١٥١ - ١٥٣) حول الفرق بين أهل السنة والمعتزلة .

(٤) الرسالة الفقهية ص (٧٩) .

(٣) أصول السنة (ل : ٢ ب) .

وسئل الإمام الفضيل بن عياض<sup>(١)</sup> عن قوله تعالى : (لِيَلْبِذَكُمْ أَكْبَرُ أَحْسَنُ  
 عَمَلًا) (سورة الملك : ٢) قال : أخلصه وأصوبه فليلبذ له يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه ؟  
 فقال : إن العمل إذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل وإذا كان خالصا ولم يكن  
 صوابا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا والخالص أن يكون لله والصواب أن يكون على  
 السنة<sup>(٢)</sup> . وهو قول سعيد بن جبير (ت ٩٥ هـ)<sup>(٣)</sup> كما نقله الإمام ابن تيمية<sup>(٤)</sup>  
 حيث يقول : " لا يقبل قول إلا بعمل ، ولا يقبل قول وعمل إلا بنية ، ولا يقبل قول وعمل  
 ونية إلا بموافقة السنة"<sup>(٥)</sup> وشرح الإمام أبو عمرو الداني هذا التعريف ووضح معانيه  
 بقوله : " فالقول : الشهادة لله سبحانه بملئقته م . (بأسماؤه وصفاته وغير ذلك) والإقرار  
 بملائكته وكتبه ورسله ومجميع ما جاء من عنده والعمل : أداء الفرائض التي  
 فرضها واجتناب المحارم التي حرمها "<sup>(٦)</sup> وهذا التعريف للإيمان هو الذي كان  
 عليه سلف الأمة وخيارها يقول الإمام ابن عبد البر : " أجمع أهل الفقه على أن الإيمان

( ١ ) مرت ترجمته .

( ٢ ) انظر كتاب الاستقامة ( ٢ / ٣٠٩-٣٠٨ ) .

( ٣ ) هو أبو عبد الله سعيد بن جبير الأسدي الكوفي أخذ عن عبد الله بن عباس

وعبد الله بن عمر وكان من أكثر الناس علما وهو من أوائل من فسر القرآن  
 قتله الحجاج سنة ٩٥ .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ٢٢٧-٢٢٨ ) عليه الأولياء ( ٤ / ٣٣٢-٣٣٠ )

رقم : ٢٧٥ تهذيب الأسماء واللغات ( ٤ / ٢١٦-٢١٧ ) سير أعلام النبلاء

( ٤ / ٣٢١-٣٤٣ ) رقم : ١٦ ؛ تهذيب التهذيب ( ٤ / ١١-١٤ ) رقم : ١٤ .

( ٤ ) مرت ترجمته . ( ٥ ) الاستقامة ( ٢ / ٣٠٩ ) .

( ٦ ) الرسالة الوافية ( ل : ١٦ ) .



قول وتعمل ولا عمل إلا بنية والطاعات عند هم كلها إيمان" <sup>(١)</sup> ويوضح هذا الكلام أكثر في موضع آخر فيقول: "أما سائر الفقهاء من أهل الرأي <sup>(٢)</sup> والآثار بالحجاز والعراق والشام ومصر منهم مالك بن أنس والليث بن سعد <sup>(٣)</sup> وسفيان الثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وأبو عبيد القاسم بن سلام <sup>(٤)</sup> وداود بن علي <sup>(٥)</sup> وأبو جعفر الطبري ومن سلك سبيلهم فقالوا: الإيمان قول وعمل: قول

- 
- (١) انظر التمهيد (٢٣٨/٩) الكافي (١٥٣/١) .  
 (٢) المقصود بأهل الرأي أهل الفقه .  
 (٣) هو أبو الحارث الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي كان محدثاً وفقهياً بارزاً ولكن أتباع مدرسته لم يستطيعوا أن يقوموا بواجبهم كاملاً فيحفظوا مذهبه توفي سنة ١٧٥ وكانت ولادته سنة ٩٤ .  
 مصادره ترجمته: التاريخ الكبير (٢٤٦/٧-٢٤٧) رقم: ١٠٥٣ وفيات الأعيان (١٢٧/٤-١٣٢) رقم: ٥٤٩ السير (١٣٦-١٦٣) رقم: ١٢ تهذيب (٤٥٩-٤٦٥) رقم: ٨٣٢ .  
 (٤) هو أبو عبيد القاسم بن سلام اشتغل بالحدِيث والفقه والأدب وكان نادياً ومنذ هب حسن له تصانيف كثيرة في فنون العلم المختلفة توفي سنة ٢٢٤ .  
 مصادره ترجمته: تاريخ بغداد (٤٠٣-٤١٦) رقم: ٦٨٦٨ سير أعلام النبلاء (٤٩٠-٥٠٩) رقم: ١٦٤ طبقات الشافعية الكبرى (١٥٣/٢-١٥٦) رقم: ٣٦ البداية والنهاية (٢٩١-٢٩٢) .  
 (٥) هو أبو سليمان داود بن علي بن خلف الأصبهاني الظاهري مؤسس المذهب الظاهري وهو مذهب فقهي يعتمد على ظاهر الكتاب والسنة فقط كان معلماً مرموق المكانة وكان موضع احترام وتقدير لتواضعه وورعه وكان لمذهبه انتشار واسع في مرحلة من مراحل التاريخ توفي سنة ٢٧٠ وكانت ولادته سنة ٢٠٠ .  
 مصادره ترجمته: تاريخ بغداد (٣٦٩-٣٧٥) رقم: ٤٤٧٣ وفيات الأعيان

باللسان وهو الإقرار واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح مع الإخلاص بالنية الصادقة  
قالوا : وكل ما يطاع الله عز وجل به من فريضة ونافلة فهو من الإيمان <sup>(١)</sup> وقد نقل الامام  
ابن عبد البر أدلة علماء السلف على قولهم مما ذكرناه عند الحديث عن آراء الإمام  
مالك العقدي .

وزيادة الإيمان ونقصانه يتفاضل المؤمنون فيما بينهم لأن الإيمان كما يقول  
ابن أبي زمنين : " درجات ومنازل يتم ويزيد وينقص ولولا ذلك لاستوى الناس فيه  
ولم يكن للسابق فضل على المسبوق " <sup>(٢)</sup> وهذا لا يعقل إن كيف يكون إيمان مثل أبي  
بكر أو عمر أو عثمان أو علي أو غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم كإيمان عامة الناس  
وهم أول من آمن بالرسول صلى الله عليه وسلم وآزره في محنته وجاهد معه وأبلى  
بلاء حسنا في سبيل الله ثم يأتي من السابقة له في الإسلام ولا جهاد له فيقول  
إيماني كإيمان هؤلاء والله تعالى ميز بعضهم من بعض وفضل بعضهم على بعض  
فقال سبحانه : ( لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ  
دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا )  
سورة النساء : ٩٥ وقال تعالى : ( لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ تَبَلٍ وَالْقَاتِلِ أَوْلَئِكَ

== (٢/ ٢٥٥-٢٥٧) رقم : ٢٢٣ ) سير أعلام النبلاء ( ١٣/ ٩٧-١٠٨ ) رقم : ٥٥

البداية والنهاية ( ١١/ ٤٧-٤٨ ) طبقات الشافعية الكبرى ( ٢/ ٢٨٤-٢٨٧ )

رقم : ٦٦ لسان الميزان ( ٢/ ٤٢٢-٤٢٤ ) رقم : ١٨٤٢ .

( ١ ) التمهيد ( ٩/ ٢٤٩ ) .

( ٣ ) أصول السنة ( ل : ١٣ ) .

أَعْظَمُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى ( سورة الحديد : ١٥ ) . وَقَالَ أَيْضاً فِي أَصْنَافِ الْمُؤْمِنِينَ ( فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُرِيدُ اللَّهُ ) سورة فاطر : ٣٣ فهو إلا ليسوا على درجة واحدة من الإيمان . ( ١ ) .

وفى هذا الموضع يورد لنا الامام أبو عمرو الداني جملة من الأجازات والاحاديث وأقوال السلف فى زيادة الايمان ونقصانه وقد سبق ذكر جملة منها فى موضعه من هذا البحث <sup>(٢)</sup> وكذا الإمام ابن بطال فى شرحه على صحيح البخارى استدل بالآيات الكثيرة فى زيادة الإيمان ونقصانه ثم قال : فإن قيل : إن الإيمان فى اللغة التصديق فالجواب أن التصديق يَكُنْهُلُ بالطاعات كلها فمتى زادت المؤمن من أعمال البر كان إيمانه أكمل ونقصانها ينقص فمتى نقصت أعماله نقص كمال الإيمان ومتى زادت زادت . ( ٣ )

### مسألة الاستثناء فى الإيمان :-

وهنا ترد علينا مسألة الاستثناء فى الإيمان وهى المسألة التى كانت مثار جدال عنيف بالمغرب وتكونت حولها فرقتان :

( ١ ) السحنونية نسبة إلى محمد بن سحنون . ( ٤ )

- 
- ( ١ ) قال العلماء : الإيمان ثلاث درجات إيمان السابقين المقربين وهو ما أتى فيه بالواجبات والمستحبات من فعل وترك وإيمان المقتصد بين أصحاب اليمين وهو ما ترك صاحبه بعض الواجبات أو فعل فيه بعض المحظورات وإيمان الظالمين وهو من أقر بأهل الإيمان ولم يفعل المأمورات ويجتنب المحظورات انظر مجموعه الرسائل والمسائل ( ٣٤١/١ )
- ( ٢ ) راجع بح : ١٥٠ - ١٥١ ( ٣ ) انظر شرح ابن بطال على البخارى الجزء الأول ( ل ٨ / ٩ ) ( ٤ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) والعبد وسية نسبة الى محمد بن عبدوس ( ت ٢٦٠ هـ )<sup>( ١ )</sup> ويسمهم خصومهم من أتباع محمد بن سحنون الشكوكية وألفت حولها عدة مؤلفات في ذلك العهد ، وهذان الفريقان هما اللذان قام الصراع بينهما حول هذه المسألة .

وكان هناك فريق ثالث ينع الخوض في هذا الموضوع ويمثله أبو الحسن علي بن محمد بن علي الدباغ ( ت ٣٥٩ هـ )<sup>( ٢ )</sup> ويحتج على ذلك بقوله " إذا وقفنا بين يدي الله لم يسألنا عن هذه المسألة إن كنتم عقلاء استكتوا عنها " وكان يقول أيضا : " مالنا والكلام في شيء إن أصبنا فيه لم نؤجروا " <sup>( ٣ )</sup> وأخطأنا أمثنا " وهذا الفريق لم يكن طرفا في الصراع .

وملخص هذا الخلاف حول هذه المسألة أن محمد بن سحنون كان يقول : " أنا مؤمن عند الله ويسمى الذي يستثني ويقول : " أنا مؤمن إن شاء الله " بالشكوكية وهم أتباع محمد بن عبدوس وكان يقول : " المرء يعلم اعتقاده فكيف يعلم أنه يعتقده الإيمان ثم يشك فيه ؟ " <sup>( ٤ )</sup> والذي ذهب إليه محمد بن سحنون هو الذي يستفاد من قول مالك من قبل ، حيث كان يقول لمن سألته : أقول مؤمن إن شاء الله ؟ فيقول

( ١ ) هو الإمام محمد بن إبراهيم بن عبدوس أصله من العجم من كبار أصحاب سحنون كان ثقة إماما في القنقة ، صالحا زاهدا ، توفي سنة ٢٦٠ و كان مولده سنة ٢٠٢ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس ( ١ / ٤٥٩ - ٤٦١ ) رقم : ١٤٨ معالم الإيمان ( ٢ / ١٣٧ - ١٤٤ ) رقم : ١١٧ ترتيب المدارك ( ٢ / ١١٩ - ١٢٤ ) الديباج

المذهب ( ٢ / ١٧٤ - ١٧٥ ) رقم : ١٤٠

( ٢ ) هو أبو الحسن علي بن محمد بن مسرور الدباغ كان من أهل العلم والورع والتعب والصيانة ثقة حسن التقيد سمع من محمد بن بسطام وعمر بن يوسف وغيرهما وعنه أبو الحسن الفارسي ومكر بن يوسف وغيرهما توفي سنة ٣٥٩ وكانت ولادته سنة ٢٧١ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٢ / ٥٢٥ - ٥٢٨ ) معالم الإيمان

( ٣ / ٧٨ - ٧٥ ) رقم : ٢١٦ شجرة النور الزكية ( ١ / ٩٤ ) رقم : ٢١٧ .

( ٣ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٥٢٧ - ٥٢٨ ) .

( ٤ ) المدارك ( ٣ / ١١٥ )

مالك : قل مؤمن ولا تخلط معها غيرها <sup>(١)</sup> وهو قول سحنون أيضا <sup>(٢)</sup> .

ولكن قول محمد بن عبدوس لم يكن من الشك في شيء ، وإنما كل ما في الأمر أنه يجهل العقوبة كما يوضح هونك بقوله " أدنين بأني مؤمن عند الله في وقتي هذا ولا أدري ما يختتم لي به " وقد أحسن الإمام القاضي عياض التوفيق بين الفريقين حين قال " والمسألة قد كثر الخوض فيها وكلام الأئمة عليها . والحقيقة فيها أنه خلاف في الفاظ لا حقيقة ، فمن التفت إلى مفيد الحال والخاتمة وما سبق به القدر قال بالاستثناء ، ومن التفت إلى حال نفسه وصحة معتقده في وقعه لم يقل به " <sup>(٣)</sup> .

وقد أخذت هذه المسألة بعدا آخر حيث كانت حقا خصبا لعدد من المؤلفات ، ينتصر فيها أصحابها لمذهبهم ، فقد ألف الإمام محمد بن سحنون رأس

( ١ ) انظر الجامع لابن أبي زيد ( ص ١٢٢ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ص ١٢٢ ) .

( ٣ ) ترتيب المدارك ( ١١٦ / ٢ ) .

حول الاستثناء في الإيمان :

هذه القضية أثارت الرأي في المشرق قبل المغرب . وكان مركزها الكوفة والبصرة .

فالذين يذهبون إلى القول بالاستثناء يستدلون بقول ابن مسعود ، وتلاميذه طقمه بن قيس ( ت ٦٨ ) وإبراهيم التيمي ( ت ٩٦ ) ، ويقول ابن

سيرين ( ت ١١٠ ) وسفيان الثوري ( ت ١٦١ ) .

أما الأوزاعي فكان يجوز المقاتلين .

وأحمد بن حنبل كان يقول بالاستثناء كما ذكرت في ثنايا البحث وكان الامام الأشعري

يقول بالاستثناء كما هو حال مجموع الشافعية وكذلك الحال بالنسبة للبخاري الذي يؤكد على أن

الاستثناء في الإيمان يعني بحال من الأحوال الشك فيه . ولكن يعني التواضع والذل لله تعالى ،

وتسليم حقيقة الأمر إليه سبحانه فهو الذي يعلم حقيقة الإيمان ، وكذلك يعني

جهل الإنسان بنهايته التي يموت عليها ( الإحياء ١ / ٢٢٠ ١٢٥ ) .

المعتزلة ينفون الاستثناء ، وكذلك المازنية .

أما المالكية فقد رأوا اختلافاً فلا داعي لأعادة ذكره هنا ،

المدرسة السحنونية . ( كتاب الإيمان والرد على أهل الشرك ) يرد فيه على محمد بن عبدوس . ( ١ )

واتبعه فقيه آخر، هو عبد الله بن غافق التونسي ( ت ٢٧٥ ) ( ٢ ) فوضع رسالة في الإيمان ( ٣ ) كان لها صدى كبير في تونس آنذاك . ويضع فقيه آخر هو يحيى بن عمر ( ٤ ) رسالة أخرى حول هذه المسألة سَمَّاها ( الرد على الشكوكية ) ينتصر فيها لمحمد بن سحنون ، ويتبعه الفقيه محمد بن عبد الله البجلي ( ٥ ) فيصنف كتاب ( الرد على الشكوكية )، ينتصر فيه هو الآخر لمحمد بن سحنون ( ٦ ) .

وكان يحيى بن عون يذهب إلى قول سحنون في كتابه الحجة، ويتهم الشكوكية بأنهم غير متيقنين من إيمانهم لأنهم يقولون : نرجو أن نكون مؤمنين ، ونحن مؤمنون إن شاء الله ، ويزرعون الشك في الضعفاء حين يقولون لهم : هل أنتم متيقنون من إيمانكم مستكملون له .

ولما كان الجواب طبيعياً أنهم غير مستكمين للإيمان ، فالباب فتح أمام الاستثناء ( ٧ ) .

- ( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٣٣٤ - ٢٣٥ ) .
- ( ٢ ) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن غافق التونسي ، ولد سنة ٢٠٤ وتوفي سنة ٢٧٥ مصادره ترجمته : ترتيب المدارك ( ٢ / ٢٧١ - ٢٧٣ ) .
- ( ٣ ) جاء في ترجمته أنه لما وضع هذه الرسالة لم ينسبها لنفسه ، فكتبها الناس واستحسنوها وأدعوا رجل باسمه ، فبلغ ذلك ابن غافق ، فقال : " إنما ظننت أنكم تعملون بها فلما نسبت لغير أهل العلم ، والله لستم يسعني السكوت : أنا وضعتها " .
- ( ٤ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٢٧١ - ٢٧٢ ) .
- ( ٥ ) سبقت ترجمته .
- ( ٥ ) هو أبو عبد الله محمد بن علي البجلي ، كان يغلب عليه مذهب الشافعي ، ومعارضات المزني ، وكان فقيها عالما ، وألف عدة مصنفات منها الحجة في الشاهد ويمين ، وكان جليل القدر ، صحب المزني ، وعرض عليه القضاء فأبى .
- ( ٦ ) مصادره ترجمته : طبقات الخشني ( ص ٢١٣ ) ، رياض النفوس ( ١٨٦١ - ١٨٧ ) رقم : ٢٠٤ .
- ( ٦ ) طبقات الخشني ( ص ٢١٣ ) .
- ( ٧ ) كتاب الحجة على أهل البدع ( ص ١٧١٥ ) .

بل بلغ ببعضهم من أصحاب ابن سحنون أن يعتنع عن الصلاة خلف محمد بن عبد وس كما فعل إبراهيم بن عتاب الخولاني<sup>(١)</sup>، الذي كان - كما جاء في ترجمته عند الخشني - " قليل الفهم غاليا في مذهب ابن سحنون في مسألة الإيمان شديد الانتقاص لمحمد بن عبد وس عصبية لابن سحنون ، بلغ ذلك به إلى أن حضر جنازة فتقدم عليها محمد بن عبد وس فانصرف ابن عتاب ولم يصل خلفه ".<sup>(٢)</sup> من هذا العرض لبعض المؤلفات حول هذه المسألة، نلاحظ أنها كلها تصب في وعاء واحد وهو الانتصار لمذهب عدم الاستثناء في الإيمان ، إذا استثنينا لقمان بن يوسف (٩٦٣) (٣) الذي كان يميل إلى معنى ابن عبد وس في مسألة الإيمان وفي جميع معانيه<sup>(٤)</sup>.

ولكن حين اطلعت على مذاهب السلف في المسألة، وجدت أن كبار علماء الأئمة كانوا يقولون بجواز الاستثناء، إذا كان راجعا إلى العاقبة، كما ينقل عنهم ذلك الإمام أبو عمرو الداني حيث يقول: " إن علماء السنة يقولون بجواز الاستثناء في الإيمان ، لكن بشرط أن يكون ذلك عائدا إلى العاقبة والكمال ، ولا يجوز علي طريق الشك لأن أقل ما يقبل من الإيمان ما لا يجامعه الشك " .

- 
- (١) ترجمته في طبقات الخشني ( ص ١٥١ ) .
- (٢) طبقات الخشني ( ص ١٥١ ) وتام الحادثة أنه استدعاه بعد ذلك القاضي لما بلغه عنه ما فعل ، فقال له : " لم انصرف عن الصلاة ومن وراء الإمام الفاضل ابن عبد وس ، فقال : لأنه شكوكي ، فقال له : وما تقول في شكوكيته ؟ فقال له : يقول : إنه ليس بمؤمن عند الله ، وكان حماس بن مروان حاضرا فقال : أشهد على ابن عبد وس أنه يقول : من قال : ليس هو مؤمنا عند الله فهو كافر عند الله " فأمر القاضي بابن عتاب إلى السجن " .
- (٣) كان حافظا لمذهب مالك ، سمع من يحيى بن عمر وعيسى بن مسكين وغيرهما ، ورحل إلى المشرق حاجا فسمع بمصر وكان من الصَّوْمِ الْقَوْمِ ، عالما باللغة ، عارفا بالرجال توفي سنة ٣١٩ .
- مصادر ترجمته : طبقات الخشني ( ص ١٧١ ) ، رياض النفوس ( ١٩٣/٢ - ١٩٤ ) رقم : ٢٠٢ .
- (٤) نفس المصدر ( ص ١٧١ ) .

ثم ينقل عن الإمام أحمد قوله: " الاستثناء في الإيمان سنة ماضية عند العلماء وليس بشك وإذا سئل الرجل: أمؤمن أنت قليقل: أنا مؤمن، إن شاء الله أمؤمن أرجو " وسئل الإمام أحمد أيضا: " إن استثنيت في إيماني أكون شاكاً؟ قال: لا " قال أبو عمرو الداني: " وهو قول السلف: عطاء بن السائب (١) والأعمش (٢) وإسماعيل بن أبي خالد (٣) وغيرهم " قال: وكانوا يعيرون علي من لم يستثن. " وينقل عن الإمامين ابن مهدي (٤) وأحمد بن حنبل " أن ترك الاستثناء في الإيمان هو أصل الإرجاء " .

- 
- (١) هو الإمام أبو زيد عطاء بن السائب الكوفي، روى عن أبيه وعبد الله بن أبي أوفى، وعبد الرحمن بن أبي ليلى وغيرهم، وعنه: الثوري وابن جريج وسعيد بن جبيرة وغيرهم، كان من كبار العلماء توفي سنة ١٣٦ .  
مصادر ترجمته: طبقات ابن سعد (٣٣٨/٦)، تاريخ البخاري (٤٦٥/٦) رقم: ٣٠٠٠ .
- (٢) هو أبو محمد سليمان بن مهران الأسدي، الإمام شيخ المقرئين والمحدثين، رأى أنس بن مالك وروى عنه، وعن سعيد بن جبيرة ومجاهد وغيرهم، وكان مدلساً مع إمامته توفي سنة ١٤٧ وهو ابن ٨٨ سنة .  
مصادر ترجمته: الجرح والتعديل (١٤٦-١٤٧) رقم: ٦٣٠، سير اعلام النبلاء (١١٠-١١٤/٦) رقم: ٣٠ .
- (٣) هو الإمام أبو عبد الله إسماعيل بن أبي خالد البجلي، الإمام الكبير، حدث عن ابن أبي أوفى وغيره، وعنه شعبة وسفيان وعباد بن العوام، توفي سنة ١٤٦ .  
مصادر ترجمته: التاريخ الكبير (٣٥١-٣٥٢) رقم: ١١٠٨ - سير اعلام النبلاء (١٧٨-١٧٧/٦) رقم: ٨٣، تهذيب التهذيب (٢٩١-٢٩٢) رقم: ٥٤٣، شذرات الذهب (٢١٦/١) .
- (٤) مرت ترجمته .



وأصل القول بالاستثناء في الإيمان ، قوله عليه الصلاة والسلام : "إن الرجل يمسى مؤمنا ويصبح كافرا ، ويصبح كافرا ويمسى مؤمنا" (١) .

وقوله : "إن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة ثم يعمل بعمل أهل النار فيجعله الله من أهل النار" (٢) .

قال أبو عمرو الداني ، عقب ذلك : "فهذا هو الذي سوغ الاستثناء لجهل الكل بعاقبة أمرهم وما يختم لهم به" (٣) .

ومن هنا يظهر أن مذهب الذي يقول بالاستثناء في الإيمان ، هو الأقوى وهو الذي عليه أئمة المسلمين ودلت عليه النصوص ، وهو قول ابن مسعود كما ذكر عنه الإمام ابن تيمية في كتابه الإيمان (٤) لأنه من قطع لنفسه بالإيمان فعليه أن يقطع لها بالجنة ، سئل عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - عن قوم يقولون : "إننا مؤمنون ، فقال : أفلا سألتهم أني الجنة هم ، وفي رواية : أفلا قالوا : نحن أهل الجنة ؟

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ( باب السحت على المبادرة بالأعمال قبل تظاهروا بالفتن رقم : ١١٨ ( ١١٠/١ ) ) .

وأبو داود في الفتن ( باب في النهي عن السعي في الفتنة ) رقم : ٤١٩٢ ( ١٠١/٤ ) والترمذي في الفتن ( باب : ما جاء ستكون فتن كقطع الليل المظلم ) رقم : ٢١٩٥ ، ٢١٩٧ ( ٤٨٧/٤ - ٤٨٨ ) .  
وابن ماجه في الفتن ( باب : ما يكون من الفتن ) رقم : ٤٩٥٤ ( ١٣٠٥/٢ )  
والإمام أحمد في المسند في عدة مواضع ( ١٣٣/٢ ، ٣٠٤ ، ٣٩١ ) ( ٤٥٣/٣ ) ( ٢٧٢/٤ ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٠٠٠ ) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في التوحيد ( باب قوله تعالى ( ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ) رقم : ٧٤٥٣ - الفتح ( ٤٤٠/١٣ ) ، وفي كتاب القدر ، برقم : ٦٥٩٤ ، الفتح ( ٤٧٧/١١ ) ، وفي كتاب بدء الخلق ( باب ذكر الملائكة ) رقم : ٣٢٠٨ ، الفتح ( ٣٠٣/٦ ) ، وفي كتاب الأنبياء ( باب : خلق آدم وذريته ) رقم الحديث : ٣٣٣٢ ، الفتح ( ٣٦٣/٦ ) وأخرجه مسلم في القدر ( باب : كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه ) ( رقم : ٢٦٤٣ ، صحيح مسلم ( ٢٠٣٦/٤ ) وأبو داود في السنة ( باب : في القدر ) رقم : ٤٧٠٨ ، السنن ( ٢٢٨/٤ ) .

(٣) الرسالة الوافية ( ل : ٦ : ب )

(٤) انظر ( ص ٣٩٧ - ٤٠٠ )

قولهم في مرتكب الكبيرة :  
=====

لقد جاءت نصوص الكتاب والسنة على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج بكبيرته من دائرة الإيمان ولا يخلد في النار إن مات على كبيرته ولم يتب منها . خلافا للخوارج الذين يقولون بكفره وهي أول بدعة حدثت في الإسلام <sup>(١)</sup> - وخلافا للمعتزلة الذين يقولون بأنه في منزلة بين المنزلتين بين الكافر والمؤمن في الدنيا ، أما في الآخرة فهو مخلد في النار ، كما هو قول الخوارج .

وكاخوانهم بالشرق الذين قاموا لدفع هذه الأقوال الشاذة ، قام علماء المغرب هم أيضا لدفعها وبيان القول الحق فيها ، مستندين في ذلك إلى نصوص الكتاب والسنة وإجماع السلف - رضي الله عنهم - فقالوا : " وأنه لا يكفر أحد بذنب من أهل القبلة " <sup>(٢)</sup> سواء كبر ذلك الذنب أو صغرو " لا يحبط الإيمان إلا الشرك " <sup>(٣)</sup> كما قال تعالى : ( لَيْسَ أَشْرَكَكَ لِيَحْبُطَنَّ عَمَلُكَ ) ( سورة الزمر : ٦٥ ) ، وعلى هذا فلا يحجبون الاستغفار عن أحد من أهل القبلة ولا يرون ترك الصلاة على من مات منهم وإن كان من أهل الإسراف على نفسه <sup>(٤)</sup> وهذا الكلام تشهد له نصوص الكتاب والسنة ، من ذلك قوله تعالى : ( قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ) ( سورة الزمر : ٥٣ ) وقوله سبحانه : ( وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) ( سورة محمد : ١٩ ) وقوله : ( وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ) ( سورة التوبة : ١٠٣ ) وقوله سبحانه : ( إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونِ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) ( النساء : ١١٦ ) يقول ابن عبد البر في هذا الدليل : " ومعلوم أن هذا بعد الموت لمن لم يتب ، لأن الشرك ممن تاب منه قبل الموت وانتهى عنه غفر له كما تغفر الذنوب كلها بالتوبة جميعا . قال الله تعالى : ( قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ) <sup>(٥)</sup> ( الانفال : ٣٨ )

( ١ ) مجموعة الرسائل والمسائل ( ٣٣٩ / ١ ) .

( ٢ ) رسالتا ابن أبي زيد ( ص ٧٩ ) .

( ٣ ) الجامع لابن أبي زيد ( ص ٧٩ ) .

( ٤ ) ابن أبي زمنين : أصول السنة ( ل : ١٣ ب ) .

( ٥ ) التمهيد ( ١٦-١٧ ) .

إلا أنهم يرون أن الطهارة والصلاة لا يكفران عنه ولا ينفعانه إلا إذا تاب ونوى عدم الرجوع" (١). ولكنه إذا مات من غير توبة فهو في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه، إلا أنه لا يخلد في النار بل يدخله الله ليظهره من ذنوبه ثم يدخله الجنة طاهرا" (٢).

(١) التمهيد (٤/٤٤، ٤٥، ١٣٨، ١٤٠)، يقول الإمام ابن تيمية في معني هذا الكلام: "فإن الله قد بين بتصوص معروفة أن الحسنات يذهب بها السيئات، وأنه من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره، وأن مصائب الدنيا تكفر، وأنه يقبل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر، وأنه يغفر الذنوب جميعا، ويغفر ما دون الشرك وأن الصدقة يبطلها المن والأذى، وأن الرياء يبطل العمل، ونحو ذلك، فجعل للسيئات ما يوجب رفع عقابها، كما جعل للحسنات ما قد يبطل ثوابها، لكن ليس شيء يبطل جميع السيئات إلا التوبة، كما أنه ليس شيء يبطل جميع الحسنات إلا الردة" هـ.

انظر: مجموعة الرسائل والمسائل: (المجلد الأول: ص: ٣٤٣-٣٤٤).  
(٢) فائدة: حول هذا المعنى يتحفظ الإمام ابن القيم - كعادته - بأسلوبه الشيق بتعليل غاية في البيان، رأيت أن اقتطف منه في هذا المقام لتعم الفائدة. يقول رحمه الله بعد ذكر الطيب الخالص وهو المؤمن، والخبيث الخالص وهو الكافر "وقد يكون في الشخص ما دتان فأيهما غلب عليه كان من أهلها، فإن أراد الله به خيرا طهره من المادة الخبيثة قبل الموافاة، فيوافيه يوم القيامة طاهرا فلا يحتاج إلى تطهيره بالنار، فيطهره بما يوفقه له من التوبة النصوح والحسنات الماحية والمصائب المكفرة حتى يلقي الله وما عليه خطيئة، ويمسك عن الآخر مواد التطهير فيلقاه يوم القيامة بمادة خبيثة ومادة طيبة، وحكمته تعالى تأبى أن يجاوزه أحد في داره بخبائثه فيدخله النار طهرة له وتصفية وسبكا فإذا خلصت سبيكة إيمانه من الخبث صلح حينئذ لجواره ومساكنة الطيبين من عباده، وإقامة هذا النوع من الناس في النار على حسب سرعة نوال تلك الخبائث منهم وبطئها فأسرعهم زوالا وتطهرا أسرعهم خروجا، وأبطؤهم أبطؤهم خروجا جزاء وفاقا وما ربك بظلام للعبيد".

انظر زاد المعاد (١/٦٨).

وهذا الكلام فيه رد على المعتزلة القائلين بوجوب الوعد والوعيد على الله، فيقول أهل السنة: إن الوعد والوعيد لا يتحتم على الله فيهما ثواب ولا عقاب فهو حر في مشيئته وإرادته سبحانه، فإن عذبه فبعد له وإن عفا فبفضله (١) ولكننا لا نحكم لأحد من أهل القبلة بجنة أو نار "إلا من ورد التوقيف بتنزيله وجاء الخبر من الله تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم على عاقبة أمره، وإن الصلاة واجبة على من مات منهم وإن عمل الكبائر" (٢)

وخلاصة القول في أهل الذنوب، الكبائر منها والصفائر، ما ذكره الإمام ابن أبي زيد القيرواني "أن الله غفر لهم الكبائر بالتوبة، وغفر لهم الصفائر بأجتناوب الكبائر، ومن لم يتب من الكبائر فأمره إلى الله، والله يغفر ما دون الشرك لمن شاء من عباده، وإذا عاقب المذنب بدخول جهنم أخرجه منها بسبب إيمانه وأدخله الجنة" (٣).

(١) التمهيد (١٢/٦ - ١٤ - ١٢٨)

(٢) أبو عمرو الداني، الرسالة الوافية (ل: ٨٦)

(٣) رسالة ابن أبي زيد القيرواني (ص ٢١)

قولهم في القدر :  
=====

يرى علماء السنة المغاربة أنه يجب الإيمان بالقدر خيره وشره، كما جاء في حديث جبريل عليه السلام: "وَأَنْ تَوَدَّ مَنْ بِالْقَدْرِ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ" <sup>(١)</sup> وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، يقول الإمام ابن عبد البر: "وأهل السنة مجمعون على الإيمان بالقدر <sup>(٢)</sup>، ومعنى الإيمان بالقدر هو أن تؤمن أن كل أمر من خير أو شر قد قدره ربنا وأحصاه علمه وأن مقادير الأمور بيده ومصدرها عن قضائه، تفضل على من أطاعه فوفقه وحبب الإيمان إليه فيسره له وشرح له صدره فهداه ( مَنْ يُهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ) ( سورة الكهف: ١٧ ) وخذل من عصاه وكفر به فأسلمه ويسره لذلك وحجبه وأضله ( وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ) ( سورة الكهف: ١٧ ) <sup>(٣)</sup> .

ويزيد الإمام ابن عبد البر توضيحاً لمعنى القدر فيقول: "والقدر سر من أسرار الله لا يدرك بجдал ولا يشفي منه مقال، وقد تظاهرت الآثار وتواترت الأخبار فيه عن السلف الأخيار الطيبين الأبرار بالاستسلام والانقياد والإقرار بأن علم الله سابق ولا يكمن في ملكه إلا ما يريد ( وَمَا رُبُّكَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ ) ( سورة فصلت: ٤٦ ) <sup>(٤)</sup> .

- 
- (١) أخرجه البخاري في الإيمان ( باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ) رقم ٥٠٠ ، الفتح ( ١١٤/١ ) وفي كتاب التفسير ( باب: إن الله عنده علم الساعة ) رقم: ٤٧٧٧ ، الفتح ( ٥١٣/٨ ) .
- وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان ( باب وصف جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم الإسلام والإيمان ) رقم: ١ ( صحيح مسلم : ٣٦-٣٧ ) .
- والترمذي في كتاب الإيمان ( باب ما جاء في وصف جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم الإيمان والإسلام ) رقم: ٢٦١ ، السنن ( ٦/٥-٧ ) وأبو داود في السنة ( باب في القدر ) رقم: ٤٦٩٥ ، السنن ( ٢٢٣-٢٢٤ ) والنسائي في الإيمان ( باب نعمت الاسلام ) ، السنن ( ٨٨/٨-٩١ ) .
- (٢) انظر : التمهيد ( ١٢/٦ ) .

وفي قوله: " لا يدرك بجدال " إشارة إلى نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخوض في القدر بقوله: " انا ذكر القدر فأمسكوا " <sup>(١)</sup> لعلمه صلى الله عليه وسلم بأن موضوع القدر ليس مما يحل إشكاله بالجدال ، فليس لنا إلا أن نسلم له ونؤمن به كما أمرنا ربنا سبحانه وتعالى .

وأما ابن أبي زمنين ، فيورد لنا - كعادته - الآيات والأحاديث الواردة في هذا الموضوع وهي كثيرة . والقدر عند ابن أبي زمنين " خيره وشره حلوه ومره من الله عز وجل وأنه خلق الخلق وقد علم ما يعطون وما إليه يصيرون فلا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع لقوله تعالى : ( أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ) ( الأعراف: ٥٤ ) ، وقوله : ( وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ) ( سورة الأحزاب : ٣٨ ) وقوله سبحانه : ( إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ) ( سورة القمر : ٤٩ ) وقوله عز وجل : ( قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ) ( سورة التوبة : ٥١ ) وغيرها من الآيات في هـمذا الشأن <sup>(٢)</sup> وعلماء المغرب يقولون إن للعبد فعلا وإرادة والله خلقه وخلق فعله وإرادته فالعبد إذا لم يخلق أفعال نفسه كما يدعي القدرية أن الانسان حر في إرادته فهو الخالق لأفعاله بقدرة خلقها الله فيه قبل الفعل ، رءى على خلاف

(١) الحديث أخرجه الطبراني في الكبير، رقم: ١٠٤٤٨ ، انظر المعجم الكبير

( ١٩٨ / ١٠ ) بلفظ انا ذكر أصحابي فأمسكوا ، وانا ذكرت النجوم

فأمسكوا ، وانا ذكر القدر فأمسكوا .

وهو في مجمع الزوائد ( ٢٠٢ / ٧ ، ٢٢٣ ) وقال الهيثمي : وفيه مسهر

بن عبد الملك وثقبا بن حيان وغيره وفيه خلاف ، ومقبة رجاله رجال الصحيح ،

وانظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة: ٣٤٣ ( ١١ / ٤٢ - ٤٦ ) للشيخ الألباني

وانتقاده للهيثمي في قوله : ورجاله رجال الصحيح ، وحكم عليه أنه بمجموع

طرفه يمكن أن يتقوى . وأخرجه أبو نعيم في الحلية ( ١٠٨ / ٤ ) ، وانظر

فيض القدير ( ٣٤٧ / ١ - ٣٤٨ ) رقم: ٦١٥ .

قال المناوي : أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم بالامساك عن الخوض فيه لان من

يبحث فيه لا يأمن أن يصير قدريا أو جبريا . فيض القدير ( ٣٥٨ / ١ ) .

(٢) أصول السنة لابن أبي زمنين ( ل : ١١ ) ، والتمهيد ( ٣ / ٣٢٠ ) ( ٥ /

٨ - ١٠ ) ومواضع أخرى .

أيضا مع الجبرية<sup>(١)</sup> الذين يقولون بأن الإنسان مجبور على أفعاله فليس له خيار فيها ، بل حتى الكسب الذي يقول به الأشاعرة لا يوجد له أثر في كلامهم<sup>(٢)</sup> ، وفي هذا يقول الإمام ابن تيمية وهو يقرر مذهب أهل السنة فـ في القدر : " ويؤمنون أن العبد له قدرة ومشیئة وعمل وأنه مختار ولا يسمونه مجبورا ، إن المجبور من أكره على خلاف اختياره ، والله تعالى جعل العبد مختاراً لما يفعله فهو مختار مريد والله خالقه وخالق اختياره<sup>(٣)</sup> .

ويقول في موضع آخر " اعلم أن العبد فاعل على الحقيقة وله مشیئة ثابتة ، وله إرادة جازمة وقوة صالحة ، وقد نطق القرآن بإثبات مشیئة العباد في غير ما آية كقوله تعالى : ( لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ) ( التکویر : ٢٨-٢٩ ) وكما أننا فارقنا مجوس الأئمة بإثبات أنه تعالى خالق ، فارقنا الجبرية بإثبات أن العبد فاعل صانع عامل<sup>(٤)</sup> .

- 
- ( ١ ) الجبرية : الجبر هو نفي الفعل عن العبد وإضافته الى الرب تعالى ، والجبرية أصناف : منهم من لا يثبت للعبد فعلا ولا قدرة أصلا ، ومنهم من يثبت له قدرة غير مؤثرة أصلا .
- انظر عنهم مقالات الإسلاميين ( ١ / ٣٣٨ ) ، التبصير في الدين ( ١٠٨-١٠٧ ) .
- ( ٢ ) انظر المدارس الكلامية بإفريقية إلى ظهور الأشعرية ( ص ٥٩ ) .
- ( ٣ ) مجموع الفتاوى ( ٣ / ٣٧٤ ) .
- ( ٤ ) مجموع الفتاوى ( ٨ / ٣٩٣ ) .

### كلامهم في الغيبيات : =====

وأما عن الغيبيات وما يتعلق بها من إيمان وتصديق فيرى علماء المغرب أنه يجب الإيمان والتصديق بكل ما جاء في ذلك في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وأنها واقعة لا محالة .

والمقصود بالغيبيات هنا كل ما غاب عنا ولم نعلم به إلا عن طريق النصوص، مثل الجنة والنار وعذاب القبر والحوض والصراط والحساب والميزان والشفاعة وما يتعلق بذلك كله ، والقرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة يثبتان كل هذه الأمور ، فمأطينا نحن المسلمين إلا أن نؤمن بها ونصدق بحما أخبر بذلك القرآن والسنة ولا نناقش ولا نمارى فيها ، لأننا لم نكلف بذلك ولم نؤمر به ، فالإيمان بهذه الأمور كلها معناه الوقوف عند نصوص الكتاب والسنة فما أثبتناه أثبتناه وما نفينا نفينا ، وأهل السنة مجمعون على الإيمان بها ، وإنما خالفهم في ذلك المبتدعة ، يقول ابن بطال وهو يتحدث عن أحاديث الشفاعة " هذه الأحاديث دليل على إثبات شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر من أمته خلافاً لمن أنكروا من المعتزلة والقدرية والخوارج - وهذا الحديث في غاية القوة والصحة تلقاه المسلمون بالقبول إلى أن حدث أهل العناد والرد لسنن الرسول صلى الله عليه وسلم " (٣) .

- 
- ( ١ ) أحاديث الشفاعة كثيرة رواها أئمة الحديث في مصنفاتهم . انظر صحيح البخارى في كتاب الدعوات ( باب لكل نبي دعوة ) ومسلم في الإيمان ( باب اختباء النبي صلى الله عليه وسلم دعوة الشفاعة لأئمة والترمذى في صفة القيامة ( باب ماجاء في الشفاعة ) ، وأبو داود في السنة ( باب في الشفاعة ) ، وابن ماجه في الزهد ( باب ذكر الشفاعة ) .
- بألفاظ مختلفة منها قوله عليه الصلاة والسلام ( شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى " .
- ( ٢ ) شرح ابن بطال على صحيح الامام البخارى ( الجزء الرابع لوحة ٣٤٦ ب ) .



(١)

وفى الايمان بهذه الأمور على الحقيقة دليل لمن يرد على الفلاسفة الذين ينكرون كثيرا

منها ، ويقولون : ان الحديث عن النعيم المادى والعذاب المادى فى القرآن والسنة ليس هو على الحقيقة وإنما هو لتشويق الناس فى الجنة وتخويفهم من النار ، ليس هناك لا نعيم مادى ولا عذاب مادى ، إنما النعيم والعذاب معنويان .

كما أن الإيمان بهذه الأمور فيه دليل لمن يرد على الدهرية الذين ينكرون (٢) وجود هذه الأمور أصلا وهم الذين حكى عنهم القرآن الكريم بقوله : ( وَقَالُوا : مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدُّهْرُ ) (سورة الجاثية: ٢٤) . ومثلهم الملاحدة اليوم .

وفيه - أيضا - دليل لمن يرد على المعتزلة الذين ينكرون حقيقة هذه الأمور . فينكرون

عذاب وضمة القبر ونصب الميزان والصراط وما ورد فيه متأولين ذلك كله لأنه يتنافى مع العقل الذى حكموه فى كل شيء .

بيد الإمام ابن أبي زيد القيروانى حديثه عن الغيبات بالحديث عن الجنة والنار وأنهما " قد خلقتا ، أعدت الجنة للمتقين والنار للكافرين ، لا تفنى - ولا تبدان " (٣) وهذا هو قول أهل السنة والجماعة بينما بعض المعتزلة كالجهم ابن صفوان أنهما يبيدان مع من يبيد مع أهلها .

(١) سيأتي الحديث عن الفلسفة ودخولها إلى المغرب ومقاومتها من قبل علماء .

(٢) الدهرى : رجل ملحد لا يؤمن بالآخرة ، ويقول ببقاء الدهر .

انظر عنهم : تفسير الألوسى (٩: ١٥٣) .

(٣) جامع ابن أبي زيد ( ص ١١٠ ) .

ويؤكد الإمام ابن عبد البر على أنهما مخلوقتان موجودتان الآن وأنهما لا تبدان<sup>(١)</sup>.

وعقد الإمام ابن أبي زمنين بابا في الإيمان بأن الجنة والنار قد خلقتا، وبابا في الإيمان بأن الجنة والنار لا يفتيان، واستدل لذلك بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة، منها قوله تعالى: في كون الجنة والنار قد خلقتا (وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) (سورة البقرة: ٣٥) وقوله تعالى (وَقِيلُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ) (سورة يس: ٢٦) وقوله: (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا) (سورة غافر: ٤٦)، ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم: "إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار، فمن أهل النار فيقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله عليه يوم القيامة." (٢)

وإذا كانت الجنة والنار دائمتين لا تبدان فإن النعيم والعذاب فيهما أيضا لا يبدان ولا يفتيان، ولا يفتي أهلهما، والأدلة على ذلك كثيرة أوردتها الإمام ابن أبي زمنين منها قوله تعالى: (وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لِهِيَ الْحَيَوَانُ لَسَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) (سورة العنكبوت: ٦٤) وقوله سبحانه: (وَأَنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ) (سورة غافر: ٣٩) وقوله: (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ) (سورة الدخان: ٥٦) وقوله في المؤمنين: (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) (سورة النساء: ٥٧).

(١) جامع بيان العلم وفضله (٢/١٦٩) -

(٢) الحديث أخرجه البخاري في الجنائز (باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي) رقم: ١٣٧٩ الفتح (٣/٣٤٣)، وفي كتاب بدء الخلق (باب: ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة) رقم: ٣٢٤٠، الفتح (٦/٣١٧) وفي كتاب الرقاق (باب سكرات الموت) رقم: ٦٥١٥، الفتح (١١/٣٦٢). وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه) رقم: ٢٨٦٦، صحيح مسلم (٤/٢١٩٩). وأخرجه الترمذي في الجنائز (باب ما جاء في عذاب القبر) رقم: ١٠٧٢، السنن (٣/٣٨٣) والنسائي في الجنائز (باب وضع الجريدة على القبر) انظر السنن (٤/٨٧-٨٨). وأخرجه الإمام أحمد في المسند في عدة مواضع (٢/١٦، ٥١، ١١٣، ١٢٣).

يقول الإمام ابن أبي زمنين بعد إيراد هذه النصوص: "لولم يذكر الله تبارك وتعالى الخلود إلا في آية واحدة لكانت كافية لمن شرح الله صدره للاسلام ولكن رد ذلك لتكون له الحجة البالغة (١) .

وهناك أدلة أخرى في الباب من السنة الشريفة يورد هالنا ابن أبي زمنين ، منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يؤتي بالموت يوم القيامة كبشا أقرن فيوقف على الصراط فيقال : يا أهل الجنة فيطلعون طائعين وجلين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، ثم يقال : يا أهل النار فيطلعون مستبشرين فرحين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه . فيقال لهم : هل تعرفون هذا ؟ قالوا : نعم ربنا هذا الموت فيأمر به فيذبح على الصراط ثم يقال للفريقين كليهما : خلود فيها لا موت فيها أبدا (٢) .

وحول أمور الآخرة الأخرى يقول الإمام ابن أبي زيد القيرواني في فتنة القبر ووقوعها لا محالة كما دلت على ذلك نصوص القرآن والسنة ، " وأن المؤمنين يفتنون في قبورهم ويضطرون ويبلون ويثبت الله من أحب تثبته لقوله تعالى :  
( يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ) ( سورة إبراهيم ٢٧ ) .

(١) أصول السنة ( ل : ٦٠ ب ) .

(٢) أنظر أصول السنة ( ل : ٦٠ ب ) .

والحديث أخرجه البخاري في الرقاق ( باب صفة الجنة ) رقم : ٦٥٤٨ ،  
الفتح ( ٤١٥ / ١١ ) وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها  
( باب النار يدخلها الجبارون ) رقم : ٢٨٤٩ ، ( ٤ / ٢١٨٨ ) والترمذي  
في كتاب صفة الجنة ( باب ما جاء في خلود أهل الجنة وأهل النار )  
رقم : ٢٥٥٧ ، السنن ( ٤ / ٦٩١ - ٦٩٢ ) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

قال : " وأنه ينفخ في الصور فيصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون <sup>(١)</sup> " قال : " وإن الأجساد التي أطاعت وعصت هي التي تبعث يوم القيامة لتجازى والجلود التي كانت فسي الدنيا هي التي تشهد والأيدى والأرجل هي التي تشهد عليهم يوم القيامة على من تشهد عليه منهم <sup>(٢)</sup> " .

وقال في الميزان : " وتنصب الموازين لوزن الأعمال فأفلح من ثقلت موازينه وخاب وخسر من خفت موازينه ، ويؤتون صحائفهم ، فمن أوتي كتابه بيمينه حوسب حسابا يسيرا ، ومن أوتي كتابه بشماله فأولئك يصلون سعيرا <sup>(٣)</sup> " .

ويعضي الإمام ابن أبي زيد القرواني في حديثه عن الأمور الغيبية فيقول عن الصراط <sup>(٤)</sup> " وأن الصراط جسر مورود يجوزه (أي يمر عليه ) العباد بقدر أعمالهم ، فجاجون متفاوتون في سرعة النجاة عليهم نار جهنم وقوم أوثقتهم فيها أعمالهم " .

(١) انظر الجامع ( ص ١١٢ ) ، وفيه اقتباس من قوله تعالى في سورة الزمر :  
الآية : ٦٨ ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا  
مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ) .

(٢) نفس المصدر ( ص ١١٢ ) .

(٣) نفس المصدر ( ص ١٦٢ ) .

(٤) الجامع ( ص ١١٢-١١٣ ) ، وقد عرف العلماء الصراط بأنه " جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من السيف " دل عليه الكتاب والسنة واتفقت عليه الكلمة في الجملة " الفواكه الدواني ( ١ / ٨٨ ) .

وعن الشفاعة<sup>(١)</sup> يقول : " وأن الشفاعة لأهل الكبائر من المؤمنين ويخرج  
من النار بشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم " من أمته بعد أن صاروا حمما<sup>(٢)</sup>  
فيطرحون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة<sup>(٣)</sup> .

وتحدث عن الحوض فقال عنه : " والإيمان بحوض رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نزره أمته لا يظمأ من شرب منه ويثاب عنه من غير ودل<sup>(٤)</sup> .

وتناول الإمام ابن عبد البر هذه المسائل بالحديث جملة وتفصيلا مؤكدا  
حقيقتها وأنها واقعة لا محالة فقال : " وأما عذاب القبر والشفاعة والدجال والحوض  
فيجب التصديق بها كما هو مذاهب أهل السنة وهي واقعة لا محالة<sup>(٥)</sup> .

(١) الشفاعة: لغة: الوسيلة، والطلب، وعرفا: طلب الخير للغير .  
(٢) الحمم: الفحم، واحدته حممة، المعجم الوسيط (١/ ٢٠٠) ، وفيه إشارة  
إلى الحديث الذي أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار  
النار يقول الله : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه  
فيخرجون قد امتحشوا وعادوا حمما فيلقون في نهر الحياة فينبتون كما  
تنبت الحبة في حميل السيل ، أو قال : حمية السيل ، وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم : ألم تروا أنها تنبت صفراء ملتوية " .

الحديث أخرجه البخاري في الإيمان (باب تفاضل أهل الإيمان) رقم :

٢٢٠ ، الفتح (١/ ٧٢) .

وفي كتاب الرقاق " (باب صفة الجنة والنار) رقم : ٦٥٦٠ ، الفتح (١/ ١١)

٤١٦ - ٤١٧ ) .

(٣) انظر الجامع لابن أبي زيد (ص ١١٣) .

(٤) الجامع لابن أبي زيد (ص ١١٣) .

(٥) جامع بيان العلم وفضله (٢/ ١٩١) .

وبفيض الحديث في الحوض في مواضع عديدة من كتابه التمهيد <sup>(١)</sup> فيقول :  
 " الأحاديث في حوضه صلى الله عليه وسلم متواترة صحيحة ثابتة كثيرة ، والإيمان بالحوض  
 عند جماعة علماء المسلمين واجب والإقرار به عند الجماعة لازم ، وقد نفاه أهل  
 البدع من الخوارج والمعتزلة " .

وقال أيضا : " والآثار في الحوض أكثر من أن تحصى " ثم يورد جملة من  
 الأحاديث في هذا الشأن مثل قوله صلى الله عليه وسلم " ليردن على الحوض أقوام  
 إذا عرفتهم اختلجوا نوني فأقول : رب أصحابي ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا  
 بعدك " <sup>(٢)</sup> وقوله : " وأنا فرطكم على الحوض ولأنازعن رجالا من أصحابي  
 ولا غلبن عليهم ثم ليقالن لي : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك وغيرهما من الأحاديث <sup>(٣)</sup>  
 قال ابن عبد البر بعد ذكر هذه النصوص : " تواتر الآثار عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم في الحوض حمل أهل السنة والحق وهم الجماعة على الإيمان به  
 وتصديقه ، وكذلك الآثار في الشفاعة وعذاب القبر <sup>(٤)</sup> " .

( ١ ) انظر على سبيل المثال ( ٢ / ٢٩١ ، ٣٠٩ ) .

( ٢ ) سبق تخريجه ص .

( ٣ ) راجع الهامش السابق .

( ٤ ) التمهيد ( ٢ / ٢٩١ - ٣٠٩ ) كلها في ذكر الأحاديث في الحوض .

وعقد الإمام أبو عمرو الداني فصلا قال فيه : " ومن قولهم ( أى أهل السنة ) :  
 أن للرسول صلى الله عليه وسلم في المعاد حوضا شرا به أشد بياضا من اللبن  
 وأحلى من العسل ، فيه من الآنية مثل عدد نجوم السماء يقع فيه ميزابان من الكوثر  
 لا يظما من شرب منه من المؤمنين ويمنع منه من انحرف عن الدين وخالف السبيل  
 المستقيم على ما صحت به الأخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

وأما ابن أبي زمنين فقد عقد لكل مسألة من هذه المسائل بابا مستقلا .

وأورد لكل مسألة أدلتها من الكتاب والسنة وأقوال السلف - رضي الله عنهم - .

فقد عقد بابا في الإيمان بعذاب القبر قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون  
 بعذاب القبر لقوله تعالى : ( سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يَرْدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ) (سورة  
 التوبة : ١٠١) قال : " ومعنى سنعذب بهم مرتين : عذاب الدنيا وعذاب القبر ، ثم  
 يردون إلى عذاب عظيم : أى عذاب جهنم ، فسرهما بذلك قتادة رحمه الله <sup>(٢)</sup> .

واستدل لذلك أيضا بما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يستعيز  
 من عذاب القبر ، جاء ذلك عنه في عدة أحاديث ، منها حديث اليهودية التي جاءت  
 إلى عائشة - رضي الله عنها - تسألها ، وفيه أنها قالت لها : أعانك الله من  
 عذاب القبر ، وفي آخره : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس أن يتعوذوا  
 من عذاب القبر <sup>(٣)</sup> .

(١) الرسالة الوافية (ل : ١٠) .

(٢) هو أبو الخطاب ، قتادة بن دعامة بن قتادة السدوسي ولد سنة ٦٠ ،  
 وكان مفسرا وفقها وعالما بالشعر والأنساب وتاريخ الجاهلية ، كان تابعيا ،  
 وروى عن الصحابي أنس بن مالك وعن كثير من قدامي التابعين ومنهم  
 الحسن البصري ، وتوفي سنة ١١٨ .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة (ص ٤٦٢) ، الجرح والتعديل  
 (١٣٣/٧ - ١٣٥) رقم : ٧٥٦ غاية النهاية (٢/ ٢٥ - ٢٦) رقم : ٣١١ ،  
 تهذيب التهذيب (٣٥١/٨ - ٣٥٦) رقم : ٦٣٥ .

(٣) أخرجه أحمد في المسند (١٧٤/٦) وأخرجه النسائي في الجنائز (باب التعوذ  
 من عذاب القبر) انظر السنن (٨٥/٤)

ثم عقد بابا في الإيمان بالحوض قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بأن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضاً أعطاه الله إياه من شرب منه شربة لم يظمأ بعد ها أبداً ، واستدل لذلك بأحاديث كثيرة منها حديث أنس بن مالك رضي الله عنه - أنه قال : " بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهرنا إذ أغفى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا ما أضحكك يا رسول الله ؟ فقال : نزلت علي آتفا سورة فقرأ : ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . . . إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ . . . إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ) ( سورة الكوثر ) ثم قال : هل تدرن ما الكوثر ؟ فقلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : فإنه نهر وعدني ربي فيه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي آنيته عدد النجوم فيختلج العبد منهم فأقول رب إنه من أممي فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ( ١ )

ثم عقد بابا في الإيمان بالميزان ، قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بالميزان يوم القيامة " ثم استدل لقولهم بقوله تعالى : ( فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ، وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأَمَّهُ هَابِيَةٌ ) ( سورة القارعة : ٧ ، ٨ ) واصله سبحانه : ( وَنُصِّعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً ) ( سورة الانبياء : ٤٧ ) .

---

( ١ ) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة ( باب حجة من قال : البسطة آية من أول كل سورة سوى براءة ) رقم : ٤٠٠ ، ( ١ / ٣٠٠ ) .  
وأخرجه أبو داود في السنة ( باب في الحوض ) رقم : ٤٧٤٧ ، السنن ( ٢٣٧ / ٤ )  
وأخرجه النسائي في كتاب الافتتاح ( باب قراءة : بسم الله الرحمن الرحيم ) السنن ( ١٠٣ / ٢ ) .



ويقوله عليه الصلاة والسلام في حديث ابن مسعود - رضي الله عنه - حين ضحك الصحابة من دقة ساقيه ، فقال عليه السلام : " والذي نفسي بيده لهما أثقل في الميزان من أحد (١) " . وغيره من الأحاديث في إثبات الميزان .

وهذا القول هو قول السلف - رضي الله عنهم - وقد حكاه ابن أبي زمنين عن زهير بن عباد (٢) أنه قال : " كل من أدركت من المشايخ مالك وسفيان (٣) وفضيل (٤) وعيسى بن يونس (٥) وابن المبارك (٦) ووکیع بن الجراح (٧) كانوا يقولون : الميزان حق (٨) ثم عقد بابا في الإيمان بالصراط قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بالصراط وأن الناس يعرفون عليه يوم القيامة على قدر أعمالهم ، واستدل لذلك بأحاديث كثيرة منها حديث عائشة - رضي الله عنها - الذي تقول فيه : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل : ( يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ ) ( سورة إبراهيم : ٤٨ ) . أي - يكون الناس يومئذ ؟

(١) أخرجه أحمد في المسند (١١٤/١) ، وفي فضائل الصحابة (٨٤٤/٢) رقم الحديث : ١٥٥٢ - والطبراني في الكبير (٩٧/٩) والحاكم في المستدرک (٣١٧/٣) وصحيح إسناده ووافقه الذهبي والفسوى في تاريخه (٥٤٦/٢) .  
(٢) هو زهير بن عباد بن مليح بن زهير الرواسي الكوفي ، أصله كوفي وحدث بمصر ودمشق ، أخذ عن مالك وسفيان ابن عيينة وابن المبارك وغيرهم ، كان ثقة ، توفي سنة ٢٣٨ .

مصادر ترجمته : ميزان الاعتدال (٨٣/٢) رقم : ٢٩١٤ - تهذيب التهذيب

(٣) (٣٣٤-٣٤٥) رقم : ٦٣٩ .

(٤) هو سفيان ابن عيينة - مرت ترجمته .

(٥) هو الفضيل بن عياض - مرت ترجمته .

(٦) مرت ترجمته .

(٧) مرت ترجمته .

(٨) أصول السنة : ( ٨٠ ب ) .

فقال عليه الصلاة والسلام : على الصراط<sup>(١)</sup> وغيره من الأحاديث في هذه المسألة .  
ثم عقد بابا في الإيمان بالشفاعة قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بالشفاعة —  
واستدل لذلك بقوله تعالى : ( عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَجْمُودًا ) (سورة الإسراء : ٧٩)  
وقوله عليه الصلاة والسلام : " شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي<sup>(٢)</sup> وغيرها ومن الأدلة عن  
المسألة .

وكذلك كان قولهم في جميع المسائل التي تتصل بالآخرة كالنفخ في الصور ،  
ونزل المسيح عليه السلام وظهور الدجال ، وطلوع الشمس من مغربها ، كما دلت على ذلك  
كله نصوص الكتاب والسنة ، وهي أمور سابقة لليوم الآخر وما يتعلق به ، بل هي —  
أمارات وعلامات له ، ولكنها أيضا من الغيب الذي حجب عنا فلم نعلمه الا من طريق  
السمع .

---

( ١ ) أخرجه مسلم في صفات المنافقين وأحوالهم ( باب في البعث والنشور . . رقم :  
٢٧٩٠ ، صحيح مسلم ( ٢١٥٠ / ٤ ) وأخرجه الترمذی في التفسير —  
( باب : ومن سورة الزمر ) رقم : ٣٢٤٢ ، السنن ( ٣٧٢ / ٥ ) وقال :  
هذا حديث حسن صحيح .

وابن ماجه في الزهد ( باب ذكر البعث ) رقم : ٤٢٧٨ ، السنن ( ١٤٣٠ / ٢ )  
والإمام أحمد في المسند ( ٣٥ / ٦ ، ١٠١ ، ١٣٤ ، ٣١٨ ) .

( ٢ ) أخرجه أبو داود في السنة ( باب في الشفاعة ) رقم : ٤٧٣٩ ، السنن  
( ٢٣٦ / ٤ ) وأخرجه الترمذی في صفة القيامة ( باب ما جاء في الشفاعة )  
رقم : ٢٤٣٥ ، ٢٤٣٦ ، السنن ( ٦٢٥ / ٤ ) ، وقال : هذا حديث حسن صحيح  
غريب من هذا الوجه .

وابن ماجه في الزهد ( باب ذكر الشفاعة ) رقم : ٤٣١٠ ، السنن ( ١٤٤١ / ٢ )  
وأحمد في المسند ( ٢١٣ / ٣ ) .

## كلامهم في الصحابة :

هذه المسألة - كما ذكرت<sup>(١)</sup> - لم تكن داخلية ضمن اهتمام علماء السلف ، ولم يثير جدال حول من أحق بالخلافة من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أيهم أفضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والذي أوجاههم إلى إثارة الحديث عنهم وحملهم عليه هم المبتدعة الذين ابتليت بهم الأمة حين أثاروا مسائل سكت عنها السلف .

وعلى غرار المشرق فإن هذه المسألة كانت نائمة في المغرب حتى جاء الخوارج والشيعة فأثاروها وجادلوا حولها ، وخاضوا فيها ، وطعنوا في أئمة الهدى وشككوا العامة فيهم ، فلم يكن بد من قيام أهل السنة لرد هذا العدوان السافر ، ورد الناس إلى الإسلام الصحيح والاعتقاد الحق في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والإمامة عند أهل السنة ليست أصلاً من أصول الدين كما هي عند الشيعة ، إذ يجعلونها المحور الذي تدور حوله جميع عناصر الدين ، وإنما هي من المصالح الدنيوية التي يجب العناية بها لأقامة الحدود والجهاد ، والدفاع عن بيضة الإسلام يقول الإمام الغزالي<sup>(٢)</sup> - رحمه الله - " الدين أصل والإمام حارس وما لا أصل له فمهدوم ، وما لا حارس له فضائع " .<sup>(٣)</sup>

(١) راجع ( ص ١٥٤ ) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) هو قول حفظته من مدة وغاب عني مرجعه .

فالإمام عند أهل السنة حارس للشريعة مطبق لها ، وهو فرد كسائر أفراد الأمة ليس له قدسية ولا عصمة كما هو عند الشيعة ، ويجب طاعته فيما أطاع الله فيه ، لقول الله تعالى ( أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ) ( سورة النساء ٥٩ ) ، حيث لم يفرد هم بالطاعة ، بل جعل طاعتهم تابعة لطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مما يدل على أن طاعتهم إنما تجب فيما فيه طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم لا فيما فيه معصية " (١) .

والإمام عند أهل السنة له شروط يجب أن تتوفر فيه ، حتى يكون أهلاً لقيادة الأمة وهذه الشروط هي .

الإسلام والعلم والعدالة والكفاية ( أى أن يكون شجاعاً جريئاً على إقامة الحدود واقتحام الحروب ، بصيراً بذلك ) ، والقرشية كما دلت عليه نصوص السنة (٢) وهي كثيرة بخلاف قول الخوارج الذين لا يشترطون ذلك ( أى القرشية ) .

ومن الشروط أيضاً : الذكورية ، والحرية ، والبلوغ .

فإذا توفرت هذه الشروط في أى شخص كان حقيقاً على الأمة أن تختاره إماماً عليها .

( ١ ) ابن جماعة الحموى ( ت ٧٣٣ ) في " مختصر في فضل الجهاد " ط : وزارة

الإعلام العراقية سنة ١٩٨٣ .

تحقيق : اسامة النقشبندى ( ص ١٠٤ ) .

( ٢ ) من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " الأئمة في قريش " .

وقوله عليه الصلاة والسلام : " لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي من الناس اثنان "

أخرجه مسلم في كتاب الإمارة ( باب الناس تبع لقريش ) .

صحيح مسلم ( ١٤٥٢/٣ ) .

وأحمد في المسند ( ٣٥/٧ ) ط المعارف .

وأفضل الصحابة عند أهل السنة المغاربة، الخلفاء الراشدون - رضي الله عنهم -  
أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، ثم بقية العشرة ثم أهل بدر من المهاجرين ثم من  
الأنصار من جميع أصحابه على قدر الهجرة والسابقة والفضيلة<sup>(١)</sup> .

وعقد الإمام ابن أبي زمنين بابا في تقديم أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، قال فيه  
" ومن قول أهل السنة: إن أفضل هذه الأمة بعد نبينا عليه الصلاة والسلام ، أبو بكر  
وعمر وأفضل الناس بعدهما : عثمان وعلي<sup>(٢)</sup> .

وقال أبو عمرو الداني " وأفضل المهاجرين العشرة المعدون للجنة ، وأفضل  
هؤلاء العشرة الخلفاء الأربعة<sup>(٣)</sup> .

ويجب الكف عن ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوء بل يجب أن  
تنشر محاسنهم ويلتمس لهم أحسن المخارج وأجل المذاهب لمكانهم من الإسلام  
وموضعهم من الدين<sup>(٤)</sup> .

(١) رسالة ابن أبي زيد ( ص ٨٠ ) الجامع ( ص ١١٥ ) .

(٢) أصول السنة ( ل : ١٧ ب ) .

(٣) الرسالة الواغية ( ل : ١٣ ب ) .

(٤) رسالة ابن أبي زيد ( ٨٠ ) الجامع ( ١١٥ ) .

وعقد الامام أبو عمرو الداني فصلا في إحسان القول في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر فضائلهم ونشر محاسنهم والإمساك عما سوى ذلك مما شجر بينهم — لقطه عليه الصلاة والسلام : " إذا ذكر أصحابي فأمسكوا " (١) قال أبو عمرو الداني : " يعني إذا ذكروا بغير الجميل " (٢) ولقوله عليه الصلاة والسلام : " الله الله في أصحابي " (٣) .

هذه جملة المسائل التي تناولها علماء السنة المغاربة بالحديث في مصنفاتهم .  
 ننتقل بعدها للحديث عن المقاومة السنيطلبية وأهلها .

( ١ ) سبق تخريج الحديث ، وفي معنى الحديث يقول العلامة المناوي في فيض القدير ( ٣٤٧ / ١ ) :

( إذا ذكر أصحابي ) بما شجر بينهم من الحروب والمنازعات ( فأمسكوا ) وجوبا عن الطعن فيهم والخوض في ذكركم بما لا يليق فإنهم خير الأمة وخير القرون ولما جرى بينهم محامل " .

( ٢ ) الرسالة الوافية ( ل ١٣ : ٩ ) .

( ٣ ) وقامه : " لا تتخذوهم غرضا بعدى ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم . ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه " .

أخرجه ابن حبان في موارد الزمان رقم : ٢٢٨٤ ، ( ص ٥٦٨ - ٥٦٩ ) ،  
 والترمذي في المناقب ( باب فيمن سب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ) رقم : ٣٨٦٣ ، السنن ( ٦٩٦ / ٥ ) وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

وأحمد في المسند ( ٨٧ / ٤ ) .

# **الباب الثالث**

## **مقاومة علماء المغرب للانحرافات**

### **العقدية**

|                           |                |
|---------------------------|----------------|
| مقاومتهم لعلم الكلام      | : الفصل الأول  |
| مقاومة علماء السنة للتشيع | : الفصل الثاني |
| مقاومتهم للفكر الخارجي    | : الفصل الثالث |
| مقاومتهم للتصوف           | : الفصل الرابع |
| مقاومتهم للفلسفة          | : الفصل الخامس |

## الفصل الأول

### مقاومتهم لعلم الكلام

#### أولاً : مقاومة الاعتزال :

المبحث الأول : دخول الفكر الاعتزالي الى المغرب  
المبحث الثاني : المقاومة

#### ثانياً : مقاومتهم للأشعرية :

المبحث الأول : دخول الأشعرية الى المغرب  
المبحث الثاني : المقاومة

#### ثالثاً : مقاومتهم للفكر الأرجائي



## المبحث الأول : دخول الفكر الإعتزالي إلى المغرب وانتشاره به :

( ١ )

قبل الحديث عن جهود علماء المغرب في مقاومة الاعتزال والمعتزلة ومقاومة علم الكلام عموماً ، يجدر بي أن أشير إلى الأسباب التي مهدت لدخوله إلى المغرب

( ١ ) اختلف الناس في أصل تسمية المعتزلة بهذا الاسم إلى ثلاثة مذاهب :  
الأول : يرى أصحابه أن بدايتهم من عهد الصحابة وأن مذهبهم هو المذهب الحق ، وهو قول المعتزلة حيث يقول عبد الجبار : " وهذا المذهب - أي مذهب المعتزلة - هو الذي أنزل الله تعالى به الكتاب وأرسل به الرسل وجاء به جبريل عليه السلام " وهي دعوى بالقطعة لا دليل عليها .

انظر : فضل الاعتزال ( ص ٢١٣ ) .  
المذهب الثاني : يرى أصحابه أن بداية نشأة المعتزلة كانت سنة ٤٠٠ عندما تنازل الحسن بن علي - رضي الله عنهما - لمعاوية - رضي الله عنه - وفي ذلك يقول الططوي في التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ( ص ٣٦ ) :  
" وهم سموا أنفسهم معتزلة وذلك عندما بايع الحسن بن علي عليه السلام معاوية وسلم إليه الأمر . اعتزلوا الحسن ومعاوية وجميع الناس ، وذلك أنهم كانوا من أصحاب علي ، ولزموا منازلهم وساجد هم وقالوا نشتغل بالعلم والعبادة فسموا بذلك المعتزلة " .

والاعتزال هنا إنما هو من ناحية اللغة فقط . أما من ناحية الاعتقاد والفكر ، فلم يكن لهم اعتقاد خاص يميزهم على غيرهم .

المذهب الثالث : وهو مذهب جمهور مؤرخي الفرق ، الذين يرون أن البداية الحقيقية لظهور فرقة المعتزلة كانت على عهد واصل ابن عطاء المؤسس الأول لفرقتهم ، والسبب في ظهورهم أن رجلاً دخل على الحسن البصري " فقال : يا إمام الدين لقد ظهرت في زماننا جماعة يكفرون أصحاب الكبائر ، والكبيرة عندهم كفر يخرج به عن الملة وهم وعيدية الخوارج وجماعة يرجئون أصحاب الكبائر ، والكبيرة عندهم لا تضر مع الإيمان كما لا ينفع مع الكفر طاعة وهم مرجئة الأئمة فكيف تحكم لنا اعتقاداً ؟ فتفكر الحسن في ذلك وقيل أن يجيب قال واصل ابن عطاء : أنا لا أقول أن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر مطلقاً بل في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر . ثم قام واعتزل إلى

والطرق التي سلكها ، حتى نعطي صورة صادقة عن الجانب العقيدى فى هذا الجزء من العالم الإسلامى ، والصراع الذى لم يتوقف بين أهل السنة من جهة والمبتدعة - على اختلافهم - من جهة ثانية ، وقد كنت أشرت غير مرة إلى أن علم الكلام لم يكن مرغوبا فيه فى المغرب وكان رجاله منبذين من قبل علماء السنة الذين ناصبوا العداء كل اتجاه منحرف عن اتجاه أهل السنة . ولم يجد علم الكلام له نشاطا واسعا فى المغرب ولم يلق من التشجيع وكثرة الأنصار ما لقيه فى المشرق . وما من شك أن المذهب المالكي وهو صاحب السيادة المذهبية فى هذا الجزء من العالم الإسلامى لعب دورا فى فرض نفوذه ومعاربة أى مذهب أو فكر دىنى آخر .

إلا أن هذا لا يعنى أن المغرب كان خاليا تماما من هذا النوع من الفكر بل المصادر تشير إلى أنه رغم العداء المستحكم من قبل أهل السنة المغاربة لعلم الكلام فقد وجد له أنصار ، وفى ذلك يقول الإمام ابن حزم : " وأما علم الكلام فإن بلادنا وإن كانت لم تتجاذب فيها الخصوم ولا اختلفت فيها النحل فقل لذلك تصرفهم فى هذا الباب ، فهى على كل حال غير عريضة عنه وقد كان فيهم قسوم يذهبون إلى الاعتزال ، نظار فى أصول الدين ولهم فيه تاليف " (١) ثم ذكر جملة منهم يأتى ذكرهم فى سياق الحديث .

ولقد كانت المعتزلة أقدم الفرق د خولا إلى المغرب وأكثرها تأثيرا فيه . ولكن الذى يلاحظ بادئ ذى بدء أن المعلومات المتوفرة عن هذه الفرقة وفكرها ، نادرة جدا ، فما هى إلا اشارات عابرة لا تكاد تنفى بالمقصود وتراجع رجالها أيضا نادرة .

---

== اسطوانة من أسطوانات المسجد يقرر ما أجاب به على جماعة من أصحاب الحسن . فقال الحسن البصرى : اعتزل هذا واصل ، فسمى هو وأصحابه معتزلة " .

انظر السهرستانى فى الملل والنحل ( ٤٧/١ - ٤٨ ) ، والفرق بين الفرق ( ص ١١٨ )

( ١ ) رسائل ابن حزم ( ١٨٦/٢ ) .

ولعل السبب في ذلك يرجع إلى أن علماء المغرب من أهل السنة لم يكونوا يـسـرون  
المبتدعة من العلماء . ولا يعدون خلافهم خلافا ، ولذلك أسقطوهم من طبقاتهم التي  
ألفوها في الرجال . وهو نوع من أنواع المقاومة لفكرهم ، على الرغم من أن كثيراً  
منهم كان لهم بروز في فنون أخرى من العلوم كالـفقه واللغة ، ولكن ذلك لم يشفع  
لهم عند المغاربة ما دام الأصل غير سليم . وقد تقدم نقل كلام ابن البرقي هذا  
المعنى وهو قوله : " أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهـل  
الكلام أهل بدع وأهواء وزيغ ولا يعدون عند الجميع في جميع الأمصار في  
طبقات العلماء ، وإنما العلماء أهل الأثر والتفقه فيه " . ( ١ )

ويقول في موضع آخر : " وليسوا عند أحد من أهل العلم ممن يعرج على قولهم  
ولا يعدون خلافهم خلافا " . ( ٢ )

ولكن رغم ذلك كله ، فإن الباحث يستطيع من خلال تلك الإشارات المتوفرة  
أن يرسم صورة عن دخول الاعتزال إلى المغرب والأسباب التي ساعدت على انتشاره  
به والصراع الذي نشب بين علماء السنة من جهة ورجال الاعتزال من جهة ثانية .

ويمكننا أن نقسم الأسباب التي ساعدت على دخول الاعتزال إلى المغرب  
إلى أسباب مباشرة وأسباب غير مباشرة ، وأقصد بالأسباب المباشرة وفود بعض  
رجال الاعتزال على المغرب من المشرق لنشر الاعتزال به . وتذكر المصادر بهذا  
الصدد أن واصل بن عطاء ( ت ١٣١ ) ( ٣ ) رأس المعتزلة وأحد مؤسسي

( ١ ) جامع بيان العلم وفضله ( ٩٥ / ٢ ) .

( ٢ ) عقيدة ابن عبد البر ( ص ١٢٤ ) نقلاً عن الاستذكار ( ٤٩٤ / ٥ ) .

( ٣ ) هو أبو حذيفة واصل بن عطاء الفزالي ، ولد في المدينة المنورة سنة ٨٠

وعاش في البصرة حيث كان يحضر دروس الحسن البصري ، كان متكلماً بليفاً ،  
ويعد مؤسس مدرسة الاعتزال . وسمى أصحابه معتزلة لأنهم اعتزلوا مجلس  
الحسن البصري لا خلافاً معهم في حكم مرتكب الكبيرة . حيث يجعله المعتزلة

في " منزلة بين المنزلتين " توفي سنة ١٣١ .

مذهبهم ، أرسل داعيته عبدالله بن الحارث (١) إلى المغرب للدعوة لهم — هذا المذهب .

وكانت عادة مؤسسي المذاهب إرسال دعائهم إلى البلاد المختلفة للدعوة لمذاهبهم ونشرها في الناس ، فكان عبدالله بن الحارث من نصيب المغرب (٢) وقد تمكن هذا الرجل من اجتذاب كثير من سكان البربر إلى دعوته وامتد تأثيره حتى بلغ مساحات واسعة من بلاد المغرب مما جعل ياقوت الحموي (٣) يذكر أن " مجمع الواصليّة ( أصحاب واصل بن عطاء ) كان قريبا من تاهرت (٤) وكان عددهم نحو الثلاثين ألفا في بيوت كبيوت الأعراب يحملونها " (٥)

ولعل السبب في سرعة انتشار الاعتزال في تلك القبائل أن أهلها كان عندهم استعداد زائد لتقبل أى دعوة جديدة ، ففي هذه القبائل كانت قلة انتشرت من قبيل الديانة البرغواطية (٦) فوجد ابن الحارث في هذه القبائل تربة صالحة لنشر مذهبه .

---

== مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٦/٧ - ١١) رقم : ٧٦٨ ، سير أعلام النبلاء (٥/٤٦٤ - ٤٦٥) رقم : ٢١٠ ، النجوم الزاهرة (١/٣١٣ - ٣١٤) ، شذرات الذهب (١/١٨٢) .

(١) لم أعثر له على ترجمة .

(٢) أحمد أمين : فجر الاسلام (ص ٣٥٠) .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) تاهرت : بفتح الهاء وسكون الراء . اسم لمدينة تقع غرب الجزائر ، كانت قديما

تسمى عراق المغرب وتشتهر ببردها حتى قال الشاعر فيها :

نفرح بالشمس إذا ما بدت كفرحة الذمي بالسبت

وتشتهر بفواكهها الكثيرة .

انظر عنها : معجم البلدان (٢/٧ - ٩) .

(٥) معجم البلدان (٤/٧ - ٩) .

(٦) الديانة البرغواطية : نسبة إلى برغوطه وهى أخلاط من قبائل شتى من البربر ==

إلى جانب الأسباب المباشرة لدخول الاعتزال إلى المغرب هناك أسباب غير مباشرة . وهى كثيرة ، ولولاها ما كان لهذا المذهب أن يكتب له الانتشار ولا ذلك التأثير الكبير .

وتتمثل هذه الأسباب فى وفود بعض الأتوام من الشام ومن العراق ممن يدينون بالفكر الاعتزالى خصوصا مع الولاة ، فى أوقات مختلفة ، واحتلالهم الوظائف الادارية والعسكرية ، فكان

لهم بذلك دور كبير فى التمكن للاعتزال بالمغرب . ( ١ )

ومن هنا أيضا تمذهب معظم الأمراء الأغلبية ( ٢ ) بالاعتزال . ولا شك أنهم كانوا فى ذلك مقلدين لمن انتمى للمذهب المعتزلة من خلفاء بنى العباس أمثال المأمون ( ٣ )

اجتمعوا إلى صالح بن طريق بقرية بالريف حيث ادعى النبوة أيام هشام بن عبد الملك واصله يهودى من برباطة ( حصن من عمل شذونة بالاندلس ) مشعوز نزل بين أولئك البربر وقد ساد فيهم الجهل فأظهر الإسلام والزهد والصلاح فخدعوا به حتى اعترفوا له بالولاية فقد موه على أنفسهم فشرع لهم ما هو شبيه بالمجوسية ككناح بعض ذوات المحارم وغير العبادات الإسلامية وحرم عليهم أكل الرأس من الحيوان . فيقال لمن اتبعه ودخل فى ديانتهم برباطى فعربته العرب فقالوا : برغاطى وبرغواطية .

انظر عن هذه الديانة ( البيان المغرب ) ( ١ / ٥٧ ) ، دائرة المعارف الإسلامية ( ٣ / ٥١٦ ) .

( ١ ) عبد العزيز المجذوب : الصراع المذهبى بإفريقية الى قيام الدولة الزيرية ( ص ٩٣ )

( ٢ ) بنو الأغلب : أسرة غلبت على إفريقية ( تونس ) طوال القرن التاسع الميلادى أسسها إبراهيم بن الأغلب وكان اذ ذاك عاملا على الزاب .

انظر : دائرة المعارف الإسلامية ( ٢ / ٣٢٦ - ٣٢٩ ) .

( ٣ ) هو الخليفة أبو العباس عبد الله بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبى

جعفر المنصور المأمون ولد سنة ١٧٠ وقرأ العلم والأخبار وعلوم الأوائىل

وأمر بتعريب كتبهم ودعا إلى القول بخلق القرآن . بويغ بالخلافة سنة ١٩٨

بعد مقتل أخيه الأمين ، توفي سنة ٢١٨ وله ثمان وأربعون سنة .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ص ٣٨٧ ) والنجوم الزاهرة ( ٢ / ٢٢٥ )

تاريخ بغداد ( ١٠ / ١٨٣ - ١٩٢ ) رقم : ٥٣٣٠ سير أعلام النبلاء ( ١٠ / ٢٧٢ - ٢٩٠ )

رقم : ٧٢ .

والمعتصم (١) والواثق (٢) كما هو معروف .

ومن الأسباب غير المباشرة - أيضا - رجوع بعض من رحل من المغرب من رحلتهم المشرقية

بعد أن تشبعوا بأفكار المعتزلة التي درسوها على رجالها المختصين الذين كانوا  
ينشرون في المشرق . وكان لهذه الأثر كبير وأثر عميق في نشر آراء المعتزلة  
ومعتقداتهم ، أمثال سليمان بن أبي عصفور . المعروف بالفراء (٣) أحد الفقهاء

(١) هو الخليفة المعتصم بالله أبو إسحاق محمد بن هارون الرشيد بن محمد المهدي  
بن المنصور العباسي ، ولد سنة ١٨٠ ، وأمه ماردة أم ولد ، روى عن أبيه  
وأخيه المأمون يسيرا ، كان ذا قوة وبطش وشجاعة وهيبة . وهو الذي امتحن  
الناس في مسألة خلق القرآن وكتب بذلك إلى الأماصار وفي عهده امتحن الإمام  
أحمد إمام السنة - رحمه الله - توفي يوم الخميس لحدى عشرة ليلة خلعت  
من ربيع الأول سنة ٢٢٧ وله سبع وأربعون سنة وسبعة أشهر ، ودفن بمدينة  
" سَرَّ مَنْ رَأَى " .

مصادر ترجمته : المعارف لأبن قتيبة ( ص ٣٩٢ ) . تاريخ بغداد ( ٣ )  
٣٤٢ - ٣٤٧ ( رقم : ١٤٥١ ) . سير أعلام النبلاء ( ١٠ / ٢٩٠ - ٣٠٦ )  
رقم : ٧٣ .

(٢) هو الخليفة الواثق بالله أبو جعفر هارون بن المعتصم بالله بن هارون الرشيد  
بن المهدي بن المنصور العباسي ، أمه رومية تدعى " قراطيس " ولد سنة  
١٩٠ وولى الأمر سنة ٢٢٧ وتوفي سنة ٢٣٢ ، وكانت خلافته خمس سنين و  
نصف السنة .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد ( ١٤ / ١٥ - ٢١ ) رقم : ٧٣٥٠ . الكامل  
في التاريخ ( ٦ / ٥٢٨ ) . سير أعلام النبلاء ( ١٠ / ٣٠٦ - ٣١٤ ) رقم : ٧٤  
(٣) هو سليمان بن حفص بن أبي عصفور الإفريقي . كان معتزليا ، يقول بخلق  
القرآن توفي سنة ٢٦٩ .

مصادر ترجمته : طبقات الخشني ( ص ٢١٩ ) . وانظر أيضا كتاب البيان  
المغرب ( ١ / ١١٩ ) . الكامل لابن الاثير ( ٢ / ٣٩٨ ) ط بيروت  
١٩٦٥ .

الأحناف في المعهد الأعلي ، رحل إلى العراق ثم عاد يطرح العقائد الاعتزالية التي تلقاها عن أئمة الاعتزال بالمشرق أمثال : بشر المريسى (١) وأبي الهذيل (٢) وغيرهما ، عبر التأليف . حيث كان قد ألف عدة مؤلفات في الجانب العقدي على طريقة المعتزلة مثل : أعلام النبوة وعدة كتب في خلق القرآن ، وقد تميز الرجل بقدره فائقة على الجدل والمناظرة وبخاصة فيما يتعلق بالقرآن ، ويعتبر يحيى بن عونٍ سليمان بن عصفور ، قام بنفس الدور الذي قام به بشر المريسى في المشرق حيث نشر البدعة في كل مدينة من مدن المغرب وكل زاوية من زواياه وأصبح هو شيخ المعتزلة بالقيروان .

وهناك فقيه حنفي آخر ، هو عبد الله بن الأشج - لم يذكر المؤرخون سنة وفاته (٣) ، رحل إلى العراق ثم عاد إلى القيروان ليساهم في نشر الفكر الاعتزالي . وكان من أهل المناظرة والجدل ، وعند عودته سأل : فيم يتكلم أهل القيروان ؟ ف قيل له : في الأسماء والصفات . فقال : إنما تركت الناس بالعراق يتكلمون في مسائلتين : مسألة القدر ومسألة الوعد والوعيد . (٤)

وكان أول من أدخل الاعتزال إلى الأندلس - كما تذكر المصادر - طبيب

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) هو أبو الهذيل محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول العبدى . المعروف بالعلاف . متكلم من شيوخ البصريين في الاعتزال ، ولد بالبصرة وورد بغداد . ورد على المجوس واليهود والملحدون وغيرهم . وعنى وخرف في آخر عمره توفي سنة ٢٣٥ . وكانت ولادته سنة ١٣١ وقيل ١٣٤ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (٣/٣٦٦ - ٣٧٠) رقم : ١٤٨٢ ، وفيات الأعيان (٤/٢٦٥ - ٢٦٦) رقم : ٦٠٦ شذرات الذهب (٢/٨٥) .

(٣) ترجمة في طبقات الخشني (ص ٢٢٠) .

(٤) م - م (ص ٢٢٠) .

أديب قرطبي - لم تذكر اسمه - رحل إلى المشرق في القرن الثالث الهجري وحضر مجالس الدرس في العراق وعاد إلى بلده لينشر بين أهلها كتب الجاحظ. (١)

ومن رحل إلى المشرق - أيضا - وعاد بكتب الاعتزال إلى المغرب ،

هـرج بن سلام القرطبي (٢) الذي لقي في رحلته أبا عثمان الجاحظ (٣)

وأخذ عنه كتابه ( البيان والتبيين ) وغيره من كتبه وأدخلها إلى الأندلس رواية عنه . وفي ذلك يقول ابن الفرضي " دخل العراق فلقى عمرو بن بحر الجاحظ وأخذ منه كتاب ( البيان والتبيين ) وغير ذلك من مکتوباته وأدخلها الأندلس رواية عنه " (٤)

وقد عد ( أسين بلا سيوس ) في بحثه عن ابن مسرة (٥) بالاسبانية

الذي نشره بمدير يد . هـرج بن سلام هذا من أوائل من أدخلوا تعاليم المعتزلة إلى المغرب بفضل جهوده في إدخال كتب الجاحظ ونشرها في هذه البلاد . (٦)

ومن رحل إلى المشرق من رجال الاعتزال - أيضا - وكان له دور كبير

في بث تعاليمهم بالمغرب خليل بن عبد الملك بن كليب (٧) المعروف بخليـل

(١) تاريخ الفكر الأندلسي لجنثالث ترجمة حسين مؤنس (ص ٣٢٤ - ٣٢٥) .

(٢) هو أبو بكر فرج بن سلام كان معتنيا بالأخبار والشعار والأدب وكان ي طبيب ، رحل إلى المشرق ودخل العراق فلقى الجاحظ وأخذ منه .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (١/٣٥٠) رقم : ١٠٣٧ ، وانظر : التعليق رقم ٣٣٣ من ص ٥٣٧ من كتاب المقتبس لابن حيان .

(٣) ترجمته .

(٤) تاريخ علماء الأندلس (١/٣٥٠)

(٥) انظر ترجمته ص : ٥٧٠ .

(٦) انظر : المقتبس (ص ٥٣٧) التعليق رقم (٣٣٣) .

(٧) هو خليل بن عبد الملك بن كليب . المعروف بخليـل الفضلة . من أهل قرطبة

رحل إلى المشرق وكان يعلن بالاستطاعة . وكان في بدء أمره صديقا لمحمد



الغفلة أو ( الفضلة ) وهو من أهل قرطبة ، رحل إلى المشرق وبعد عودته إلى الأندلس أعلن مذهبه الاعتزالي ودخل في صراع ومواجهة مع أئمة المغرب السنيين - وسيأتي ذكره في المقاومة - ( ١ )

وهناك سبب آخر مهم من الأسباب غير المباشرة ، وهو أن العالم الإسلامي كان يتميز بوحدة ثقافية ، فما يقع في المشرق يجد له صدى في المغرب وكذلك ما يقع في المغرب يجد له صدى في المشرق ولكن بدرجة أقل .

يقول ماهر حمادة : " كانت للبلاد الإسلامية وحدة ثقافية رغم التجزئة السياسية التي أصابتها وجعلت منها عددا من الدويلات الهزيلة المنقسمة وكانت الأفكار والكتب والبضائع والأشخاص تنتقل بحرية تامة . والأغلب أن انتقال الكتب كان يتم من المشرق إلى المغرب حيث إن المشرق كان في عصوره الأولى على الأقل متقدما على المغرب في التأليف " . ( ٢ ) ومن هنا فلا يعقل أن يكون المشرق الإسلامي يعجز بهذه الآراء والمعتقدات والمذاهب دون أن يكون للمغرب فيها نصيب .

هذه هي الأسباب التي رأيت أنها كانت أساسية في نقل الاعتزال إلى المغرب وانتشاره به . ونتيجة لذلك فقد تأثر بهذا المذهب - قليلا أو كثيرا - عدد كبير من رجال المغرب ، كانت لهم مساهمة فيما بعد في الحياة العلمية في المغرب و مشاركة في الصراع ضد أهل السنة الذين قاوموهم بكل الوسائل المتاحة لهم - كما يأتي ذكره في موضعه - .

---

== بن وضاح ثم لما تبين له أمره هجره .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ١٣٩ / ١ - ١٤٠ ) رقم : ٤١٩ .

( ١ ) تاريخ ابن الفرضي ( ١٤٠ / ١ ) .

( ٢ ) الحياة العلمية في عصر ملوك الطوائف في الأندلس ( ص ٢٠٠ ) .

رجال المغرب الذين تأثروا بالاعتزال :-

لقد تأثر كثير من رجال المغرب بالآراء الاعتزالية وتمد هبوا بمذهبهم - كما تقدم - فكانوا هدفًا لمقاومة أهل السنة ، حيث لم يتركوا وسيلة تمكنهم من القضاء على الاعتزال إلا استعملوها .

لقد كان ابن أبي الجواد ( ١ ) ممن قاد المدرسة الاعتزالية بالمغرب وكان مذهبه مذهبهم . وكذلك الحال بالنسبة لأبي إسحاق المعروف بالعمشاء ( ٢ ) الذي كان من أعلام رجالهم ، وكان يذهب إلى القول بخلق القرآن ويناظر فيه المناظرة الشديدة ( ٣ ) ومن أكثر رجالهم تصرفًا في الكلام والجدل أبو الفضل المعروف بابن ظفر ( ٤ ) الذي كان يقول بخلق القرآن ويناظر فيه . ( ٥ )

ورجل آخر يدعى محمد الكلاعي ( ٦ ) كان - أيضًا - من أهل المناظرة والجدل على مذهب المعتزلة . وكان يظهر القول بخلق القرآن ولا يتخفى ولا يدارى بل يتحدى وقد ألف فيه كتابا يناقض فيه على ابن الحداد - كما سيأتي في المقاومة - .

- 
- ( ١ ) انظر عن ترجمته : طبقات الخشني ( ص ٢٢٧ - ٢٣٦ ) .
- ( ٢ ) كان من أعلام رجال المعتزلة في الكلام ، عرف بالعمشاء لأنه أعمش العينين وكان له أصحاب وأحزاب يجالسونه ويختلفون إليه وكان يحسن الفرائض وصحب ابن عبدون . ولم تذكر المصادر سنة وفاته .
- مصادر ترجمته : طبقات الخشني ( ص ٢٢١ ) .
- ( ٣ ) نفس المصدر ( ص ٢٢١ ) .
- ( ٤ ) كان من أهل الرسوخ في علم الطب ، وكان شاعرا وكان أدبيا ، أبتلى في آخر أيامه بمرض الجذام فاحتجب أياما في بيته ثم مات .
- مصادر ترجمته : طبقات الخشني ( ص ٢٢١ ) .
- ( ٥ ) نفس المصدر ( ص ٢٢١ ) .
- ( ٦ ) انظر ترجمته : في طبقات الخشني ( ص ٢٢١ ) .

و منهم محمد المعروف بالسجى (١) الذى كان فى مقدمتهم فى المناظرة فى خلق القرآن ، وكان المعتزلة يفهمونه . خرج إلى الحج فمات فى الطريق (٢) و منهم رجل يدعى ابن أبى روح و يلقب بالتبغلة (٣) كان معنيا بالجدل فى خلق القرآن و فى الأسماء و الصفات .

و منهم عبد الأعلى بن وهب بن عبد الأعلى ( ت ٢٦١ أو ٦٢ ) (٤) فقد كان على جلالة قدره و علمه قد طالع كيب المعتزلة و نظر فى كلام المتكلمين ، و كان يذهب إلى أن الأرواح تموت ، و كان ينسب إلى القدر .

و منهم - أيضا - محمد بن الأسود الصدينى (٥) الذى كان على مذهب المعتزلة ، و تبوأ منصب القضاء فى الدولة الاغلبية و عسف و ظلم . وصفه القاضى عياض بأنه :  
" كان خبيثا معتزليا " (٦) و قد امتحن عددا من علماء السنة - كما يأتى -

و منهم عبد الله بن مسرة ( ت ٢٨٦ ) (٧) فقد كان متأثرا بالاعتزال ، و كان

متهما بالقدر .

- 
- (١) انظر عنه : طبقات الخشنى ( ص ٢٢٢ ) .  
 (٢) نفس المصدر ( ص ٢٢٢ ) .  
 (٣) طبقات الخشنى ( ص ٢٢٢ ) .  
 (٤) هو أبو وهب عبد الأعلى بن وهب بن عبد الأعلى مولى قريش من أهل قرطبة سمع من يحيى بن يحيى و رحل إلى المشرق فسمع من مطرف بن عبد الله المدني و سمع بمصر من أصبغ بن الفرج . و بيونس من سحنون و أخذ عنه محمد بن واضح و غيره . كان رجلا عاقلا حافظا للرأى شاركا فى النحو و اللغة و كان زاهدا ، و لم تكن له معرفة بالحديث توفى سنة ٢٦١ أو ٢٦٢ .  
 مصادر ترجمته : تاريخ علماء الاندلس لأبن الفرضى ( ٢٨٠ - ٢٨٢ ) رقم : ٨٣٧  
 (٥) ترتيب المدارك ( ٧٠ / ١ - ٧١ ) .  
 (٦) المصدر نفسه  
 (٧) هو أبو محمد عبد الله بن مسرة بن نجيج من أهل قرطبة رحل إلى المشرق و سمع بالبصرة من عدد كبير من العلماء . توفى سنة ٢٨٦ و هو والد محمد بن مسرة الفيلسوف الشهير .  
 مصادر ترجمته : تاريخ علماء الاندلس ( ٢١٧ / ١ - ٢١٨ ) رقم ٦٥٢

ومنهم يحيى بن يحيى ( ت ٣١٥ ) ( ١ ) المعروف بابن السمينة . وهو تلميذ خليل بن عبد الملك بن كليب - سبق ذكره - فقد كان هو الآخر من رجال الاعتزال بصيرا بالاحتجاج والكلام ، يذهب مذاهب المتكلمين ، وكان يقول بالاستطاعة ويعلن بذلك . وقد أخذ القول بالاستطاعة - كما يقول ابن الفرضي - عن شيخه عبيد الملك بن كليب . ( ٢ )

ومن تأثر بآراء المعتزلة وغيرها من الآراء المنحرفة عن السنة ، وكان له سهم في جميعها . حتى أصبح له مذهب مستقل ينسب إليه . وتلاميذ ومريدون يأخذون عنه وينتمون إليه وينشرون أفكاره محمد بن عبد الله بن مسرة ( ٣ ) - و سياثي الحديث عنه يتوسع في فصل التصوف ، لكني أذكر هنا ما يتعلق بآرائه الاعتزالية التي عرف بها ، فقد كان خرج إلى المشرق واشتغل بقاء أهل الجدل وأصحاب الكلام من المعتزلة . ومن آرائه التي كان يقول بها والتي تدل على تأثره بالفكر الاعتزالي قوله بالاستطاعة وإنفاذ الوعيد والقدر . يقول ابن حزم " وكان محمد بن عبد الله بن مسرة بن نجيج الأندلسي يوافق المعتزلة في القدر " . ( ٤ )

وكان يقول : " إن علم الله وقدرته صفتان مخلوقتان ، وكان يقول : إن الله تعالى علمين :-

أحدهما : علم الكتاب وهو علم الغيب كعلمه تعالى أنه سيكون كفار ومؤمنون و القيامة والجزاء ونحو ذلك .

( ١ ) هو أبو بكر يحيى بن يحيى المعروف بابن السمينة رحل إلى المشرق ، وتوفي سنة ٣١٥ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ١٨٨/٢ ) رقم : ١٥٨٠ .

( ٢ ) تاريخ علماء الأندلس ( ١٨٨/٢ ) .

( ٣ ) تباي : ترجمته في مقاومة التصوف .

( ٤ ) الفصل لابن حزم . ( ١٩٨/٤ ) .

والثاني : علم الجزئيات . وهو علم الشهادة وهو كفر زيد وإيمان عمر ونحو ذلك .  
فإنه - تعالى - لا يعلم من ذلك شيئا حتى يكون ( ١ ) - تعالى الله  
عما يقول هذا الآفك علوا كبيرا .

ومن رجالهم - أيضا رجل يدعى أحمد بن عبد الوهاب بن يونس المعروف بابن  
صلى الله ( ت ٣٦٩ ) ( ٢ ) فقد كان بصيرا بالحجاج وكان ينسب إلى الاعتزال .  
وعبد الوهاب بن منذر القرطبي ( ت ٤٣٦ ) ( ٣ ) الذي اتهم - هو الآخر -  
بالاعتزال وتركه الناس من أجل ذلك ، وكان قد ألف كتابا في القدر والقرآن على  
مذهب المعتزلة . ( ٤ )

ومن كان على مذهب المعتزلة من أهل الأندلس بل من شيوخهم - كما يذكر  
ذلك ابن حزم : موسى بن حدير ( ٥ ) صاحب السكة ، يقول في بعض رسائله

( ١ ) الفصل في الملل والأهواء والنحل . ( ١٩٨/٤ ) .  
( ٢ ) هو أبو عمر أحمد بن عبد الوهاب بن يونس ، يعرف بابن صلى الله . من أهل  
قرطبة كان ذكيا حافظا للفقهاء عالما بالاختلاف . يميل إلى مذهب الشافعي .  
له سماع من شيوخ وقته . كما كان له حظ وافر من العربية توفي سنة ٣٦٩ أو  
٣٧٠ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ٤٧/١ ) رقم الترجمة : ١٥٤ .  
( ٣ ) هو أبو عاصم عبد الوهاب بن منذر القرطبي ، كان ناسكا عفيفا منقبضا عن الناس  
كثير الصلاة ، لولا اعتزال كان فيه . توفي سنة ٤٣٦ .

مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال ( ٣٨٠/٢ ) رقم الترجمة : ٨١٤ .

( ٤ ) نفس المصدر

( ٥ ) هو موسى بن محمد بن حدير الحاجب . كان في أيام عبد الرحمن الناصر ، وكان  
من أهل الأدب والشعر ومن أهل بيت رياسة وجلالة .

مصادر ترجمته : بغية الملتبس ( ٤٣٩ - ٤٤٠ ) رقم : ١٣٢٠ ، رسائل

ابن حزم ( ١٨٦/٢ ) .

التي جرت بينه وبين منذر بن سعيد البلوطي : "إن الله عاقل " (١)  
وكذلك كان أخوه الوزير أحمد (٢) الذي كان داعية إلى الاعتزال لا يستتر من ذلك (٣)  
ومنهم هشام بن أحمد بن خالد بن سعيد الكنانى (ت ٤٠٠) (٤) الذى  
كان أحد رجال الكمال فى عصره باحتوائه على فنون المعارف حتى كان يقال فيه  
كما قال الشاعر :

وكان من العلوم بحيث يقضى له فى كل علم بالجميع (٥)

وكان بصيرا بأصول الاعتقادات ، وأصول الفقه والفرائض والحساب ، واقفا  
على كثير من فتاوى فقهاء الأمصار وغير ذلك .

ويذكر ابن حزم من أهل الاعتزال فى الأندلس ، حكم بن منذر بن سعيد  
البلوطي (٦) الذى كان على قول ابن حزم : " رأس المعتزلة بالأندلس وكبيرهم

(١) الفصل (٤/٢٠٢ - ٢٠٣) .

(٢) هو أبو عمر أحمد بن محمد بن سعيد بن موسى بن حدير . قرطبي ولى خطة  
الوزارة وأحكام المظالم . كام مهيا ، حج سنة ٢٧٥ ووفى سنة ٣٢٧ .

مصادر ترجمته : رسائل ابن حزم (١٥٥/١) (١٨٦/٢) .

(٣) رسائل ابن حزم (١٨٦/٢) .

(٤) هو أبو الوليد هشام بن أحمد بن خالد بن سعيد الكنانى الأندلسى الطليطلى  
أخذ عن أبى عمرو الطلمنكى وغيره . كان من أعلم الناس بالنحو واللغة  
والعروض وكان حافظا للسنن ووفى سنة ٤٠٠ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (١٣٤/١٩ - ١٣٦) رقم : ٧١ ، الصلة  
(٦٥٣/٢ - ٦٥٤) رقم : ١٤٣٦ ، معجم البلدان (٢٢٣/٥) ، نفح

الطيب (٣٧٦/٣ - ٣٧٧) .

(٥) الصلة (٦٥٣/٢) .

(٦) هو أبو العاصى حكم بن منذر بن سعيد بن عبد الله ، من أهل قرطبة روى عن  
أبيه ورحل إلى المشرق ودخل مكة وأخذ عن علماءها . وروى عنه ابن عبد  
البر وغيره . وكان من أهل المعرفة والذكاء متقد الذهن . ووفى سنة ٤٢٠

وأستاذهم وناسكهم" . (١)

إلى جانب رجال المغرب الذين تأثروا بالفكر الاعتزالي ، فقد وفد على المغرب في فترات متفرقة بعض معتزلة المشرق ، الذين كانت لهم بالطبع مساهمة لا يستهان بها في نشر الفكر الاعتزالي بالمغرب ، أمثال : محمد بن أحمد الشافعي (ت. ٣٨٠) (٢) الذي وفد على الأندلس في أيام الخليفة الحكم (٣) فأنزله منزلا كريما ، ثم نقم عليه وسخط لما علم أنه يعتنق آراء اعتزالية ويعمل على نشرها في الناس (٤) .

ويذكر ابن الأبار (٥) أنه دخل في آخر القرن الخامس إلى الأندلس رجل مشرف من أعلام الكلام فنزل بمرسية (٦) وأخذ في إثارة كثير من المسائل حول

== مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال (١٤٨/١) رقم : ٣٣٥ .

- (١) رسائل ابن حزم (١٥٢/١) .  
(٢) هو أبو الطيب محمد بن أحمد بن إبراهيم ابن أبي بردة الشافعي البغدادي سمع الحديث ببغداد من أبي القاسم البغوي وابن مجاهد وغيرهما . تفقه للشافعي على أبي اسحاق المروزي وغيره . حج ودخل مصر ، ووصل إلى الأندلس سنة ٣٦١ ، وكان من أعلم الناس بمذهب الشافعي ولكن لم تكن له كتب . توفي في بيشهرت عند بنت له ، لما أخرج من الأندلس بسبب اعتناقه آراء اعتزالية .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (١١٤/٢) رقم الترجمة

١٤٠٣ ، ميزان الاعتدال (٤٦٥/٣) رقم : ٧١٨٣ .

(٣) انظر ترجمته ص : (٦٤٤)

(٤) تاريخ علماء الأندلس (١١٤/٢) .

(٥) انظر ترجمته ص :

(٦) مرسية : بضم أوله والسكون وكسر السين وياء مفتوحة خفيفة وهاء . مدينة بالأندلس اختطها عبد الرحمن بن الحكم بن هشام . وهي ذات أشجار وحدائق محدقة بها .

انظر عنها : معجم البلدان (١٠٧/٥) ، الآثار الأندلسية الباقية لمحمد عبد

الله عنان (٩٩ - ١٠٢) .

خلق القرآن ونزول الرب إلى السماء الدنيا وأمثال ذلك من قضايا الاعتزال فلم يجد أمامه من يفند أقواله ويرد شبهاته ، فانطلق رجل من أهل مرسية إلى طليطلة لمقابلة عالمها الكبير عبد الرحمن بن أحمد بن المشاط (١) فعرض عليه تلك المسائل فرد على كل منها بجواب ووضع لتلك الردود عنوانا هو ( كشف جمل التعطيل بحجج من الأثر والنظر والتنزيل ) . (٢)

هذه جملة من رجال الاعتزال بالمغرب الإسلامي أثرت أن أقدم بها لموضوع مقاومة بدعة الاعتزال من قبل علماء المغرب حتى تكون لدينا فكرة وخلفية عن حجم الوجود الاعتزالي ، ومن ثم تعرف مدى ما حققته المقاومة من نتائج .

---

(١) لم أعثر له على ترجمة .

(٢) معجم ابن الأثير ( ص ٢٧٧ ) .



## المبحث الثاني : المقاومة :-

## ( ١ ) أسباب المقاومة :

لم تأت مقاومة علماء السنة المغاربة لبدعة الاعتزال من فراغ ، أو عن تعصب كما يرى البعض ، بل كانت هناك أسباب كافية لحملهم على هذه المقاومة وإشعال فتيلها .

أولى هذه الأسباب أن أهل المغرب كانوا يقاومون كل فكر منحرف عن منهج أهل السنة مهما كان انحرافه ، لا يفرقون بين أحد منهم ، وعلى ذلك قاوموا الاعتزال والتشيع والفكر الخارجي . كما قاوموا كل من درس الفلسفة والمنطق .

ومن هنا جاءت مقاومتهم للاعتزال الذي كانوا يرون فيه انحرافا واضحا عن السنة ومخالفة صريحة لها . من تقديم العقل على الشرع وجعله متحكما في النصوص الشرعية يفسرها كيف يشاء . وهذه أكبر جريمة ، وهي كافية لوحدنا على جعل أهل السنة يقفون في وجه من ينتحل هذه النحلة ويقول بها .

وسلك المعتزلة هذا هو الذي أوقعهم في المحذور من مخالفة صريح القرآن والسنة حيث نفوا الصفات ونفوا رؤية الله في الآخرة كما ابتدعوا القول بخلق القرآن إلى غير ذلك من البدع المنكرة .

السبب الثاني : هو محاولة فرض آرائهم هذه على الناس وحملهم عليها بالقوة ، ولو أنهم اكتفوا بضلالهم وانحرافهم في أنفسهم لكان الأمر هينا . ولكن عندما يفرض على الناس ويصبح هو المذهب الرسمي والمذهب الحق ، وما دونه هو الباطل ، ويصبح من يخالفه مخالفا للحق يجب عقابه . عند ذلك تصبح المقاومة واجبة وهو ما حصل بالفعل . فعندما اعتنق بنو الأغلب مذهب الاعتزال علموا على فرضه على الناس . وبلغ ببعضهم " أن كتب السجلات بخلق القرآن وأمر بقراءتها على المنابر وأن يحمل الناس عليها " (١) ونتج عن ذلك ، المعنونة

( ١ ) عياض : تراجم اغلبية ( ٢٤٤ ) .

التي تعرض لها علماء السنة عندما رفضوا هذا السلوك و قاموه ووقفوا في وجهه تماما  
كما حصل في المشرق في محنة خلق القرآن .

السبب الثالث من أسباب المقاومة : هي المحنة التي تعرض لها علماء السنة  
المغاربة على يد المعتزلة . لقد تعرض علماء المغرب لمحنة شديدة وقاسية من قبل  
أمرأء بنى الأغلب المعتزلة نتيجة لتشدد هم تجاه القضايا التي كانوا يسمعون لفرضها  
على الناس بالقوة وبخاصة مسألة خلق القرآن - يقول الدباغ (١) : " إن أهل  
القيروان امتحنوا بخلق القرآن في زمن الواثق (٢) وعزم محمد بن الأغلب (٣)  
على قتل محمد بن سعيد (٤) فما زال أهل القيروان على اعتقاد أهل  
السنة " (٥) .

وحدث في عهد أحمد بن الأغلب أن أخذ الناس بالمحنة وتشدد عليهم  
حتى فر أكثر الفقهاء قائلين قولتهم المشهورة : " البدعة فاشية وأهلها اعزاء " .

ومن امتحن على أيديهم من الأئمة الكبار الإمام سحنون بن سعيد (٦) .  
وكان أبو جعفر موسى بن معاوية (٧) ممن امتحن على أيديهم في مسألة خلق  
القرآن ، امتحنه ابن أبي الجواد المعتزلي (٨) في زمن توليه القضاء ، حيث سأله  
عن القرآن فقال موسى : سمعت فلانا و فلانا و فلانا وذكر جماعة من أهل العلم

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

( ٥ ) معالم الايمان ( ٢٢ / ١ ) .

( ٦ ) تقدمت ترجمته .

( ٧ ) تقدمت ترجمته .

( ٨ ) تقدمت ترجمته .

يقولون لمن قال : القرآن مخلوق كافر . فكان هذا سبب محنته . (١)  
ولما تولى محمد بن الأسود الصديني (٢) القضاء بالقيروان ، وهو الذى  
قال فيه القاضى عياض - كما تقدم - كان خبيثا معتزليا " عسف وظلم ، وكان ممن  
امتحان على يديه أبو جعفر القصرى (٣) وأبو اسحاق ابن البردؤن (٤) . ولم  
تطل مدة هذا القاضى فقد استجاب زيادة اللة (٥) بن العباس لرغبة أهـل  
القيروان فعزله وكتب لهم كتابا قال فيه : " إني عزلت عنكم الجافي الخلق المبتدع  
المتعسف ووليت القضاء حماس . بن مروان (٦) لرأفته ورحمته وطهارته وعلمه  
بالكتاب والسنة (٧) " .

و ممن امتحن على أيديهم - أيضا - إبراهيم بن محمد الضبي (٨) فقد  
كان من أسباب قتله إضافة إلى عدواته للعبيديين تأليفه كتابا يناقض فيه كتابا  
للـكـلاعى (٩) فى القول بخلق القرآن ، فكان ذلك من الأسباب المباشرة التى قضت  
عليه ، حيث تولى الكلاعى وابن ظفر (١٠) سفك دمه .

(١) المدارك ( المجلد الثانى ( ٥ - ٩ ) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن سعيد التميمي ، ويعرف بالقصرى  
كان رجلا صالحا ثقة توفى سنة ٣٢٢ . وله من التأليف كتاب تجديد الايمان و  
شرائع الإسلام .

مصادر ترجمته : طبقات الخشنى ( ص ١٧٠ ) رياض النفوس ( ١٩٧/٢ - ١٩٩ )

رقم : ٢٠٩ معالم الإيمان ( ١١/٣ - ١٣ ) . رقم : ١٨٥ .

(٤) انظر ترجمته (ص: ٤٥٤)

(٥) انظر ترجمته .

(٦) انظر ترجمته .

(٧) انظر ترجمته .

(٨) انظر ترجمته .

(٩) تقدمت ترجمته .

(١٠) تقدمت ترجمته .

و ممن امتحن أهل السنة - أيضا - سليمان بن عمران العمراقى الذى كان تلميذا لسحنون . لكن بعد وفاة شيخه تولى القضاء بسعى من محمد بن سحنون ثم فتم عزل ( أى دخل فى الاعتزال ) وصار يطلب محمد بن سحنون وأتباعه وضرب منهم فرات بن محمد (١) ضربا شديدا .

و ممن امتحن على أيديهم ولكن نجاه الله منهم ، مروان بن ابى شحمة (٢) الذى اتهموه بالتشبيه ، فوجه فى طلبه أحمد بن الاغلب ، فلما قدم عليه سأله : أخبرنى عن معبودك ذكر هو أم انثى فقال له مروان : هذه مسألة زنديق وهذه صفة معبودى ثم قرأ عليه ( قل هو الله أحد ) حتى ختمها ، فخلى عنه . (٣)

---

(١) هو أبو سهل فرات بن محمد العبدى ، أخذ عن سحنون وعون بن يوسف الخزاعى

وغيرهما ، كان من أطول الناس صلاة وأكثرهم ملازمة للمساجد . وكان ذا

تهجد وصيام .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب (ص ١٤١) معالم الإيمان (٢/٢٤٩ - ٢٥٠)

رقم : ١٤٦ .

(٢) هو أبو الوليد مروان بن الوليد بن شحمة المسيلى كان ثقة مستجا بافاضلا سمع من وكيع بن الجراح

وعبد الرحمن بن مهدي وكان سحنون يعرف فضله وكان عابدا زاهدا وكان يكنى

حتى يغشى عليه توفى سنة ٢٤٢ وهو ابن أربع وتسعين سنة .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب (ص ١١٥ - ١١٦) رياض النفوس (١/٣٩٢ -

٣٩٣) رقم : ١٣١ معالم الإيمان (٢/١٠٥ - ١٠٦) رقم : ١٠٤

(٣) كتاب المحن لأبى العرب (ص ٤٥٩) طبعة : دار المغرب الإسلامى (ط ١ : ١٤٠٣

/ ١٩٨٣) تحقيق : الدكتور يحيى وهيب الجبورى .

## ( ٢ ) أساليب المقاومة :-

لقد ذكرت في عدة مواضع من بحثنا هذا أن علماء المغرب السنيين كانوا يقاومون كل من ينحرف عن منهج أهل السنة ويقفون في وجه كل محاولة عقلية لا تثقيد بمنهج أهل السنة. ولما كان علم الكلام منهجا محدثا في دراسة العقائد لم يعرفه السلف الصالح - رضى الله عنهم - ولا نبتها عليه ولا دعوا إليه بل أثّر عنهم أنهم أنكروا على من يشتغل به. فإن ذلك كان مبررا لهم أن ينكروا على المتكلمين بل بلغ بهم التشدد في هذا الأمر والتغيير منه أن رموا المشتغلين بعلم الكلام بالكفر والزندقة. كما ذكر أبو الحجاج يوسف بن محمد بن طيلوس (١) حقيق يقول : " اتصل بهم علم أصول الدين فاعتقدوا فيه أنه كفر وزندقة " (٢)

من هنا جاءت مقاومة علماء المغرب للاعتزال ولم تكن هذه المقاومة على نمط واحد ، بل اتخذت أنماطا مختلفة وأشكالا متعددة ، حيث استعمل العلماء كل وسيلة يمكنهم بها أن يصلوا إلى غرضهم من القضاء على الاعتزال والمعتزلة وعلى كل بدعة فاستعملوا الدهجر والضرب وكل ما من شأنه أن يقضى على البدعة والمبتدعة كما يقول الإمام اللالكائي (٣) : " وقد خبأ المبتدعون أنفسهم في سرايب كآلا موات في قبورهم خوفا من القتل والصلب والنكال والسلب من طلب الأئمة لهم لا قامة حدود الله فيهم " (٤)

ولكن قبل تناول هذه الأساليب أذكر تمهيدا في حكم المبتدع :

( ١ ) تآتى ترجمته .

( ٢ ) تاريخ الفكر الأندلسي

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) شرح أصول اعتقاد أهل السنة ( ١٧ / ١ ) .

وسأتناول في هذا التمهيد البحث في حكم المبتدع وهل يكفر ببدعته:

اختلف العلماء في حكم المبتدع الذي أداه اجتهاده إلى بدعة خالف بها أهل السنة والجماعة كالخوارج والمعتزلة والقدرية والجهمية إلى قولين ، يقول الإمام أحمد ابن تيمية " فقد حكى عن مالك فيها روايتان وعن الشافعي فيها قولان وعن الإمام أحمد - أيضا - فيها روايتان . وكذلك أهل الكلام ، فقد ذكرُوا للأشعرين فيها قولين ، وغالب مذاهب الأئمة فيها تفصيل " (١)

والمقصود هنا بالمبتدعة ليس أولئك الغلاة من الرافضة القائلين بالهيق علي وغيرهم من الباطنية والحلولية ، فإن أولئك كفرهم ثابت ، وإنما المقصود من ذكرنا من الفرق .

وسوف لا أتطرق لذكر جميع المذاهب في المبتدعة ، وإنما الذي يهمنا هو ذكر أقوال المحققين من أهل السنة ، كالإمام ابن تيمية والإمام الشاطبي وغيرهما من الذين توصلوا بعد طول معاناة وطول دراسة وتحقيق في المذاهب المختلفة إلى الخلاصة التي يؤكدون فيها عدم كفر المبتدعة ، وأن ما ورد من إطلاق الكفر من بعض الأئمة عليهم ، إنما المقصود به أن القول قد يكون كفرا لكن صاحبه ليس بكافر .

يقول الإمام ابن تيمية : " وحقيقة الأمر في ذلك أن القول قد يكون كفرا فيطلق القول بتكفير صاحبه فيقال : من قال هذا فهو كافر . لكن الشخص المعين الذي قاله لا يحكم بكفره . حتى تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها " (٢)

ويقول القاضي عياض " والصواب ترك إكفارهم والاعراض عن الختم عليهم

(١) المسائل الماردينية ( ص ٦٥ )

(٢) المسائل الماردينية ( ص ٦٥ )

بالخسران وإجراء حكم الاسلام عليهم في قصاصهم ووراثاتهم و مناكلاتهم ودياتهم  
و الصلاة عليهم و دفنهم في مقابر المسلمين و سائر معاملاتهم " (١)

و يقول الإمام الشاطبي : " وقد اختلفت الأمة في تكفير هؤلاء الفرق أصحاب  
(٢)  
البدع العظمى . ولكن الذي يقوى في النظر ، وبحسب الأثر : عدم القطع بتكفيرهم "  
و يقول ابن حجر المكي (٣) : " والصواب عند الأكثرين من علماء السلف والخلف  
: أنا لا نكفر أهل البدع والأهواء إلا إن أتوا بمكفر صريح لا استلزامي . لأن الأصح  
أن لا يزم المذهب ليس بمذهب . (٤)

وهؤلاء الذين نقلنا أقوالهم يستندون في أحكامهم هذه إلى أدلة من سيرة  
السلف الصالح من الصحابة والتابعين . فقد " نشأ على زمانهم من قال بهذه الأقوال  
من القدر ورأى الخوارج والاعتزال " (٥) فما نقل عنهم أنهم كفروهم والأدلة على ذلك  
كثيرة نذكر منها :-

(١) أن عليا وغيره من الصحابة لم يكفروا الخوارج الذين قاتلوهم ، بل أول

(١) الشفا في التعريف بحقوق المصطفى (١٠٨٥/٢) .

(٢) الاعتصام (١٨٥/٢) .

(٣) هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي  
السعدي الأنصاري فقيه مشارك في أنواع العلوم . ولد بمصر سنة ٩٠٩ وتوفي  
بمكة سنة ٩٧٣ ومن مؤلفاته الكثيرة : الصواعق المحرقة لإخوان الابتداع  
والضلال والزندقة ، تحفة المحتاج لشرح المنهاج للنووي .

مصادر ترجمته : شذرات الذهب (٣٧٠/٨ - ٣٧٢) الشوكاني : البدر الطابع  
(١٠٩/١) جلاء العينين في محاكمة الأحمقين لخير الدين الالوسي ( ص ١٣٧ -

١٣٩ ) فهرس الفهارس (٣٣٧/١ - ٣٤٠) رقم : ١٣٧ .

(٤) المرقاة شرح المشكاة لعلي القاري ( ١٤٧/١ ) .

(٥) الشفا للقاضي عياض ( ١٠٨٦/٢ ) .

ما خرجوا عليه وتحيزوا بحروراء (١) وخرجوا عن الطاعة والجماعة قال لهم علي بن أبي طالب: "إن علينا أن لا نمنعكم من مساجدنا ولا نمنعكم من الفئ" ١٥١ كانت أيديكم معنا . ثم أرسل ابن عباس فناظرهم " (٢) .

ومع هذا - كما يقول الإمام ابن تيمية: " لم يسب لهم ذرية ولا غنم لهم مالا ولا سار فيهم سيرة الصحابة في المرتدين كسليمة الكذاب (٣) وأمثاله . ولم ينكر أحد عليه ذلك ، فعلم اتفاق الصحابة على أنهم لم يكونوا مرتدين عن الإسلام " . (٤)

(١) حروراء: بفتحيتين وسكون الواو وراء أخرى وألف ممدودة هي موضع على ميلين من الكوفة . نزل به الخوارج الذين خالفوا عليا وخرجوا عنه - رضى الله عنه - فنسبوا إليها فقيلا الحرورية .  
انظر: معجم البلدان (٢/٢٤٥) كتاب الروض المعطار في خبر الأقطار للحميري (ص ١٩٠ - ١٩١) .

(٢) منهاج السنة النبوية (٤/٥٣٢) وانظر: مناظرة ابن عباس لهم في تاريخ الطبري (٥/٦٤ - ٦٦) وانظر أيضا: تاريخ ابن كثير (٧/٢٩٠ - ٢٩٢) (٣) هو أبو ثمامة مسليمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي المتنبئ الكذاب . المعمر ولد ونشأ باليماة بقرية الجبلية بقرب العين بواي حنيفة ، وتلقب في الجاهلية برحمان اليماة ولما ظهر الإسلام وفتح النبي مكة ودانت له العرب جاءه وفد من بني حنيفة قيل: كان فيهم مسليمة ولما رجعوا إلى ديارهم كتب مسليمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم " من مسليمة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد: فإنني أشركت الأمر معك إن لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض " فأجابه النبي عليه الصلاة والسلام " بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى مسليمة الكذاب: السلام على من اتبع الهدى أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين " وذلك أواخر سنة ١٠ هـ . وجعل مسليمة يضع أسجعا يضاهاى بها القرآن . ولما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وانتظم الأمر لأبي بكر انتدب له خالد بن الوليد لقتاله فقاتله وقتل من الصحابة عدد كبير . وانتهت المعركة بنصر المسلمين و قتل مسليمة الكذاب سنة ١٢ انظر عنه: ابن هشام (٣/٧٤) الروض الأنف (٢/٣٤٠) ، الكامل في التاريخ (٢/١٣٧ - ١٤٠) شذرات الذهب (١/٢٣٦) الأعلام للزركلي (٧/٢٢٦) .

(٤) منهاج السنة (٤/٥٣٣) .



و يقول الإمام الشاطبي : " والدليل على عدم تكفيرهم عمل السلف الصالح فيهم ، ألا ترى إلى صنع على - رضى الله عنه - فى الخوارج وكونه عاملهم فى قتالهم معاملة أهل الإسلام على مقتضى قول الله تعالى : ( وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأُضِلُّوا بَيْنَهُمَا ) ( الحجرات : ٩ ) ، فإنه لما امتنعت الحرورية وفارقت الجماعة لم يهاجمهم عليٌّ ولا قاتلهم . ولو كانوا بخروجهم مرتدين لم يتركهم لقوله عليه الصلاة والسلام : " من بدل دينه فاقتلوه " ( ١ ) ، ولأن أبا بكر خرج لقتال أهل الردة ولم يتركهم فدل ذلك على اختلاف فى المسألتين " ( ٢ )

( ٢ ) أن عليا - رضى الله عنه - لما سئل عن أهل النهروان ( ٣ ) فقليل له : " أمشركون هم ؟ قال : من الشرك فروا . فقليل : أئمنافقون هم ؟ قال : المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلا . قيل : فما هم ؟ قال : قوم بغوا علينا فقاتلناهم " . ( ٤ )

رغم أن هؤلاء - كما يقول الإمام ابن تيمية " استفاضت الأحاديث

( ١ ) أخرجه البخارى فى استتابة المرتدين ( باب حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم ) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما رقم الحديث : ٦٩٢٢ فتح البارى ( ١٢ / ٢٦٧ ) وأخرجه الترمذى فى الحدود ( باب ما جاء فى المرتد ) رقم : ١٤٥٨ انظر : سنن الترمذى ( ٤ / ٤٨ ) وأخرجه أبو داود فى الحدود ( باب الحكم فىمن ارتد ) رقم : ٤٣٥١ انظر : سنن أبى داود ( ٤ / ١٢٦ ) وأخرجه النسائى فى تحريم الدم ( باب الحكم فى المرتد ) ( ٧ / ١٠٤ ، ١٠٥ ) وأخرجه أحمد فى المسند ( ١ / ٢٨٢ ) .

( ٢ ) الاعتصام ( ٢ / ١٨٥ ) .

( ٣ ) النهروان : بفتح النون وسكون الهاء وأكثر ما يجرى على الألسنة بكسر النون وهى كورة ( أى بقعة ) واسعة بين بغداد وواسط من الجانب الشرقى وبها عدة بلاد منها إسكاف وجرجرايا ، وكان بها وقعة لأمر المؤمنين على بن أبى طالب مع الخوارج مشهورة . انظر عنه : معجم البلدان ( ٥ / ٣٢٤ - ٣٢٧ ) الروض

المعطار فى خبر الاقطار ( ص ٥٨٢ - ٥٨٣ ) .

( ٤ ) انظر : تاريخ ابن كثير ( ٧ / ٢٩١ ) .

الصحيحة (١) عن النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبهم والأمر بقتالهم ، وهم يكفرون عثمان وعلياً ومن تولاهما . فمن لم يكن معهم كان عندهم كافراً ودارهم دار كفر ، فإنما دار الإسلام عندهم هي دارهم . ومع هذا فقد صرح علي - رضي الله عنه - بأنهم مؤمنون ليسوا كفاراً ولا منافقين \* (٢)

(٣) الدليل الثالث على أن الصحابة لم يكونوا يكفرون الخوارج وغيرهم من المبتدعة أنهم كانوا يصلون خلفهم ، فكان عبد الله بن عمر وغيره من الصحابة يصلون خلف نجدة الحروري (٣) . كما كانوا يحدثونهم ويخاطبونهم كما يُخاطَبُ المسلمُ " كما كان عبد الله بن عباس يجيب نجدة الحروري لما أرسل إليه يسأله عن مسائل ، وكما أجاب نافع بن الأزرق (٤) عن مسائل مشهورة . وكان نافع يناظره في أشياء بالقرآن

(١) من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : " يخرج قوم من أمتي يقرؤون القرآن ليس قراءتكم إلى قراءتهم بشيء ولا صلاتكم إلى صلاتهم بشيء ولا صيامكم إلى صيامهم بشيء . يقرؤون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم ، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . . . الخ الحديث . أخرجه مسلم في الزكاة ( باب التحريض على قتل الخوارج ) رقم الحديث ١٠٦٦ . وأبو داود في السنة ( باب في قتال الخوارج ) رقم الحديث ٤٧٦٨ ، ٤٧٦٩ ، ٤٧٧٠ . سنن أبي داود ( ٢٤٤ / ٤ - ٢٤٥ ) .

(٢) منهاج السنة ( ٥٣٢ / ٤ ) .

(٣) هو نجدة بن عامر الحروري من بني حنيفة من اليمامة . ولد سنة ٣٦ و قتل سنة ٦٩ قال الذهبي في الميزان ( ٢٤٥ / ٤ ) : " من رؤوس الخوارج ، زائع عن الحق " وزاد ابن حجر في لسان الميزان ( ١٤٦ / ٦ ) : " خرج باليمامة عقب موت يزيد بن معاوية سنة ٦٦ و قدّم إلى مكة وله مقالات معروفة و اتباع انقرضوا " . وانظر عنه ترجمته أيضاً : الأعلام للزركلي ( ٣٢٤ / ٨ ) الفرق بين الفرق ( ص ٨٧ - ٩٠ ) .

(٤) هو أبو راشد نافع ابن الأزرق بن قيس الحنفي البكري الوائلي الحروري ، رأس الأزارقة وإليه نسبتهم . كان أمير قومه و فقيهمهم . كان من أنصار الثورة على الخليفة عثمان و والى علياً إلى أن كانت قضية التحكيم بين علي و معاوية . فاجتمع أصحابه في حروراء و نادوا بالخروج على علي . و من يومها عرفوا =

كما يتناظر المسلمون " (١) . ويقول ابن حزم: " وما امتنع قط أحد من الصحابة - رضى الله عنهم - ولا من خيار التابعين من الصلاة خلف كل إمام على بهم - حتى خلف نجدة الحرورى وغيره . وقيل لابن عمر فى ذلك فقال : إذا قالوا حى على الصلاة أجبناهم وإذا قالوا حى على سفك الدماء تركناهم " (٢)

(٤) أنه لم يثبت عن الصحابة والتابعين أنهم أراحوا لهؤلاء المبتدعة قبرا ولا قطعوا لهم ميراثا ، ولم يزالوا يعاملونهم معاملة المسلمين فى نكاحهم وإنكاحهم والصلاة على موتاهم ودفنهم فى مقابرهم . (٣)

هذه الأدلة التى سردتها ، لعلها تكون كافية فى التدليل على ما ذهب إليه العلماء فى احكامهم .

ولكن ذلك لم يمنعهم من اتخاذ الوسائل الناجعة لتأديبهم وزجرهم والتفليظ عليهم بوجيع الأدب وشد يد الرجز حتى يرجعوا عن بدعهم يقول القاضى عياض " ولكنهم هجروهم وأدبوهم بالضرب والنفي والقتل على قدر أحوالهم لأنهم فساق ضلال عصاة أصحاب كبائر عند المحققين وأهل السنة ممن لم يقل بكفرهم منهم " (٤) ويقول الإمام الشاطبى : " وأيضا فحين ظهر معبد الجهنى (٥) وغيره من أهل

== بالخوارج لخروجهم على علي والتحق بابن الزبير فى قتال جيش الشام ، ثم انقض عنه وجماعته لما علموا أنه لا يتبرأ من عثمان ، قتل يوم دولا بعلى مقربة من الاهواز سنة ٦٥ على يد جيش المهلب بن أبى صفرة .

مصادر ترجمته : لسان الميزان لابن حجر (٦/١٤٤) ، الكامل للمبرد (٢/

١٧٢ - ١٨١) ، الأعلام للزركلى (٧/٣٥١ - ٣٥٢) .

(١) منهاج السنة (٥/٢٤٧) .

(٢) انظر رسائل ابن حزم (٣/٢٠٧ - ٢٠٨) .

(٣) الشفا للقاضى عياض (٢/١٠٨٦) المرقاة فى شرح المشكاة (١/١٤٧ - ١٤٨) .

(٤) الشفا للقاضى عياض (٢/١٠٨٦) .

(٥) تقدمت ترجمته .

القدر لم يكن من السلف الصالح إلا الطرد والإبعاد والعداوة والهجران" (١)

ويقول الإمام ابن القيم (٢) - رحمه الله - في الغرض من ترك علماء السلف الصلاة خلف المبتدعة وعدم قبول شهاداتهم وغير ذلك : " وإنما منع الأئمة كأحمد بن حنبل وأمثاله قبول رواية الداعي إلى بدعته المتعلقة بها وقبول شهادته - والصلاة خلفه هجرا له وزجرا ليكيف ضرر بدعته عن المسلمين لأن في قبول شهادته وروايته والصلاة خلفه واستقضائه وتنفيذ أحكامه رضى ببدعته وإقرارا له عليها - وتعريضا لقبولها منه " . (٣)

ويقول الإمام الشاطبي في هذا المعنى - أيضا - : " وفيه علما أن الشرع يأمر بزجره وإهانته وإنزاله بما هو أشد من الزجر والهجر كالضرب والقتل . فصار توقيره صدودا عن العمل بشرع الإسلام وإقبالا على ما يضاده وينافيه ، والإسلام لا ينهدم إلا بترك العمل به والعمل بما فيه ، وأيضا فإن توقير صاحب البدعة مظنة لمفسدتين تعودان بالهدم على الإسلام .

إحداهما : التفات العامة والجهال إلى ذلك التوقير . فيعتقدون في المبتدع أنه أفضل الناس ، وأن ما هو عليه خير مما عليه غيره . فيؤدى ذلك إلى اتباعه دون اتباع أهل السنة على سنتهم .

والثانية : أنه إذا قر من أجل بدعته صار ذلك كالحادى المحرض له على إنشاء الابتداع فى كل شىء وعلى كل حال فتحيا البدع وتموت السنن وهو هدم الإسلام بعينه " (٤)

(١) الاعتصام (٢/ ١٨٦) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) المعيار المغرب (٢/ ٤٥٢) .

(٤) الاعتصام (١/ ١١٤) .

لهذه الأسباب ولغيرها سلك علماء السنة مختلف الطرق واتخذوا كل الوسائل الممكنة مع المبتدعة حتى يردوهم عن بدعهم . وفيما يلي من البحث سأتطرق لذكر مختلف الطرق والوسائل والأساليب التي استعملها علماء السلف في مقاومة بدعة الاعتزال والله الموفق .

#### ( ١ ) - الوسيلة الأولى أو الأسلوب الأول :-

اعتزال أهل البدع وعدم السلام عليهم : لقد كان الامتناع عن السلام على أهل البدع عامة والمعتزلة بخاصة ، واعتزال مجالسهم ، بل والإنكار على من يفعل ذلك معهم من أشد الأساليب التي اتخذها علماء المغرب وجربوها في مقاومة الاعتزال بالمغرب وأنكاها . وهو أسلوب ندب إليه القرآن الكريم والسنة النبوية لقمــــع المبتدعة وطبقه سلف الأمة معهم . من ذلك قوله تعالى :

( وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ )

( الأنعام : ٦٨ ) . يقول الإمام الشوكاني رحمه الله - : " في هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتساهل بمجالسة المبتدعة الذين يحرفون كلام الله ويتلاعبون بكتابه وسنة نبيه فإنه إذا لم ينكر عليهم ويغير ما هم فيه فأقل الأحوال أن يترك مجالستهم <sup>(١)</sup> وكقوله تعالى : ( وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ، وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ) ( هود : ١٣٣ ) . يقول القرطبي : الصحيح في معنى هذه

الآية : إنها دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع فإن صحبتهم كفر أو معصية إذ الصحبة لا تكون إلا عن مودة . ( ٢ )

وكقوله تعالى : ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ) ( المجادلة : ٢٢ )

( ١ ) فتح القدير ( ١٢٢ / ٢ ) .

( ٢ ) تفسير القرطبي ( ١٠٨ / ٣ ) .

وقد تقدم الحديث فيها عند حديثنا عن الإمام مالك وآرائه في مسائل العقيدة  
فليراجع (١).

وغير ذلك من الآيات في هذا المعنى كثير. وأما من السنة فإن كتب  
الحديث مليئة بما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن مجالسة أهل  
البدع والأمر باعتزالهم وهجرهم ، وقد عقد أصحاب الصحاح والسنن والمانيد  
أبواباً بهذا الخصوص (٢). فهن الأحاديث في هذا الباب تذكر الحديث الذي  
أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما (٣) من حديث عائشة - رضى الله عنها - قالت :  
تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ  
مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا  
أُولَئِ الْأَلْبَابِ ) ( آل عمران : ٧ ) . فقال عليه الصلاة والسلام : " إذا رأيتم

(١) ص .

(٢) انظر على سبيل المثال لا الحصر : فتح الباري بشرح صحيح البخاري (١٠ /  
٤٩١ ، ٤٩٨ ) ( ٤٠ / ١١ ) سنن أبي داود في باب ( مجانية أهل الأهواء  
وبغضهم ) و ( باب ترك السلام على أهل الأهواء ) سنن أبي داود ( ٥ /  
٦ ، ٨ ) رقم الأحاديث : ٤٥٩٩ - ٤٦٠٢ .  
ورياض الصالحين في ( باب تحريم الهجريين المسلمين الا لبدعة في المهجور )  
( ص ٦٠٩ - ٦١١ )

وفي شرح السنن للبغوي في ( باب مجانية أهل الأهواء ) ( ٢١٩ / ١ - ٢٣٠ ) .  
وفي الترغيب والترهيب للمنذرى في ( باب الترهيب من حب الاشرار وأهل  
البدع لأن المرء مع من أحب ) .

(٣) أخرجه البخاري في التفسير ( باب منه آيات محكمات ) رقم : ٤٥٤٧ ، انظر  
فتح الباري ( ٢٠٩ / ٨ ) . ومسلم في كتاب العلم ( باب النهي عن اتباع  
متشابه القرآن ) رقم : ٢٦٦٥ ، انظر صحيح مسلم ( ٢٠٥٣ / ٤ ) .  
وأبو داود في السنة ( باب مجانية أهل الأهواء ) رقم : ٤٥٩٨ ، سنن  
أبي داود ( ١٩٨ / ٤ ) .

وأخرجه الترمذي في التفسير ( باب ومن سورة آل عمران ) رقم : ٢٩٩٤ سنن  
الترمذي ( ٢٠٧ / ٥ ) .

الذين يتبعون ما تشابه منه أولئك الذين سماهم الله فاحذروهم " .  
وعن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سيكون  
فى آخر أمتى ناس يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فأياكم وإياهم " ( ١ )

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال : " لكل أمة مجوس ومجوس أمتى الذين يقولون لا قدر : إذا مرضوا فلا  
تعود وهم وإذا ماتوا فلا تشهد وهم " ( ٢ )

وقد اتخذ العلماء من هذه النصوص مبدأ فى هجر المبتدع حيث يقوم الامام  
ابن عبد البر " ولا بأس بهجر أهل البدع ومقاطعتهم وترك السلام عليهم " ( ٣ )  
بل يرى فى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بهجر الثلاثة الذين تخلفوا عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك ( ٤ ) أصلا فى هذا الباب حيث يقول :

" وهذا أصل عند العلماء فى مجانبته من ابتدع وهجرته وقطع الكلام معه " ( ٥ )  
وقد ذكرت فى التمهيد السابق ( ص ٢٠٤ ) مبحثا عن حكم المبتدع وأقوال العلماء  
فى ذلك مما سوغ لعلما المغرب أن ينطلقوا فى أحكامهم ومقاومتهم للمبتدعين بأدلة  
قوية وبراهين واضحة ووسائل ناجحة وأهم هذه الوسائل كانت المقاطعة .

ومن هنا جاءت مقاومة علماء المغرب السنين لرجال الاعتزال وغيرهم من  
المبتدعة بهذه الوسائل ، ولعل أول رجل - تذكره المصادر - فعل ذلك معهم

( ١ ) أخرجه مسلم فى المقدمة ( باب النهى عن الضعفاء والاحتياط فى تحملها )

رقم : ٦ ، صحيح مسلم ( ١٢ / ١ ) .

( ٢ ) مسند أحمد ( ٣٠ / ١ ) . وأخرجه أبو داود فى السنة ( باب فى القدر ) رقم :

٤٦٩١ ، ٤٦٩٢ ، سنن أبى داود ( ٢٢٢ / ٤ ) .

السنة لأبى عاصم ( ٣٣٠ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢ ) .

( ٣ ) الكافى ( ١١٣٨ / ٢ ) .

( ٤ ) تقدم الحديث عنها .

( ٥ ) التمهيد ( ٨٤ / ٤ ) وانظر أيضا ( ١١٨ / ٦ ) .

هو الإمام البهلول بن راشد (١) فقد كان لا يسلم عليهم ، ثم تبعه تلاميذه فـسـى  
الاقتداء به فى ذلك . يقول الإمام سحنون بن سعيد : " إنما اقتديت فى ترك  
السلام على أهل البدع والصلاة خلفهم . بمعلمى بهلول " (٢)

وكان الإمام بهلول بن راشد - أيضا - يرفض مصافحة من عرف بآرائه  
الاعتزالية ما لم يرجع عنها . ولا يرد على واحد منهم تحية إلا من بعد أن يستتبيه  
فيتوب وتكفى الإشارة فى ذلك الى موقفه من أبى محرز المعتزلى (٤) عند ما  
جاءه محييا فأبى أن يرد عليه التحية أو يضافحه ، وقال له : لعلي لا أضافحك  
حتى ترجع عن رأيك " (٥)

وكذلك كان يفعل على بن زياد (٦) معهم . فقد نقلت عنه مصادر ترجمته  
أنه لما زار القيروان اجتمع إليه العلماء ليرحبوا به ، وكان بينهم أبو محرز المعتزلى  
- الذى تقدم ذكره - فلما سلم عليه أعرض عنه ولم يرد عليه السلام . (٧)

وقد امتد هذا السلوك مع المبتدعة إلى تلاميذهم وأتباعهم من بعدهم ،  
فكانوا يقتدون بهم فى ترك السلام على من عرف بالبدعة ، وترك مجالسته كما كان يفعل  
أحمد بن محمد القطان ( ت ٢٨٩ ) (٨) الذى لم يكن يسلم على أحد منهم .

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) انظر : رياض النفوس ( ٢٠٣ / ١ ) .

( ٤ ) ترجمته عند الخشني ( ص ٨٤ - ٨٥ ) .

( ٥ ) طبقات أبى العرب ( ص ١٦٧ ) .

( ٦ ) تقدمت ترجمته .

( ٧ ) رياض النفوس ( ٢٣٦ / ١ ) .

( ٨ ) تقدمت ترجمته .



بل حتى مع أصحابهم وأتباعهم كانت لهم مواقف متشدة إذا علموا أنهم سلموا على أهل البدع أو حضروا مجالسهم . كما فعل البهلول بن راشد مع محمد بن الحداد (١) ، عندما مر ابن الحداد على هشام بن العراقى المعتزلى (٢) وكان يعلم فى سقيفته ، فتوقف يستمع إليه . فلما بلغ ذلك البهلول بن راشد غضب عليه وأغلظ له فى القول (٣) .

ويذكر الخشنى فى طبقاته (٤) عن عبد الله بن عبيد الله المهدي (٥) وكان رجلاً ثقة مائناً لأهل الأهواء لا يسلم على أحد منهم " أنه جاء إلى سحنون بن سعيد فقال : السلام عليك يا أبا سعيد فقال له : وعليك السلام يا أبا محمد وعند سحنون رجل يرمى بهوى فقال له : ها هنا يا أبا محمد اجلس . فقال له : أنا أجلس عندك وهذا عندك ثم تولى منصرفاً " .

وكان منهم من يأتى رجال الاعتزال إلى مجالسهم ويهينهم أمام تلاميذهم ويحرضهم عليهم ويحثهم على مقاطعتهم واعتزالهم . كما كان يفعل على بن زياد مع أبى محرز المعتزلى فقد جاء يوماً إلى حلقة درسه وقال لتلاميذه : " شاهدت الوجوه أقم هذا تسمعون " (٦)

وامتد هذا السلوك وهذا الأسلوب مع المبتدعة إلى الصلاة ، حيث امتنعوا عن الصلاة على من عرف أنه يدين بالاعتزال . وكان علماء المغرب كانوا مجمعين

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) له ترجمة مقتضبة جداً فى طبقات الخشنى ( ص ١٩٠ ) .

(٣) طبقات أبى العرب ( ص ١٢٩ ) .

(٤) ( ص ١٢٣ - ١٢٤ ) .

(٥) هو أبو محمد عبد الله بن عبيد الله المهدي . كان ثقة وكان له سن كسن سحنون أو أكبر .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب ( ١٢٣ - ١٢٤ ) .

(٦) رياض النفوس ( ١٥٩ / ١ - ١٦٠ ) .

على ذلك الأمر الذى جعل القاضى عياض يقول : " اتفق علماء السنة المغاربة على أنه لا تجوز الصلاة على من يدّين بالاعتزال " ( ١ ) . ولكن الذى عليه كثير من العلماء كابن عبد البر وغيره أن البدعة إذا كانت لا توصل إلى الكفر الصريح فإن صاحبها إذا مات يُصَلَّى عليه كما يصلّى على سائر المسلمين العصاة . ويحاول توجيه كلام مالك فى نهيهِ عن الصلاة على أهل البدع ، أن المقصود من أئمة الدين وأهل العلم لأن ذلك زجر لهم حيث يقول : " وأما قوله ( أى مالك ) لا يصلّى عليهم فإنه يريد أنه لا يصلّى عليهم أئمة الدين وأهل العلم لأن ذلك زجر لهم وخزي لهم لا يتداعى رجاء أن يتنهدوا عن مذهبهم . وكذلك ترك ابتداء السلام عليهم . وأما أن تترك الصلاة عليهم جملة فلا بل السنة المجتمع عليها أن يصلّى على كل من قال : لا اله الا الله محمد رسول الله مبتدعا كان أو مرتكبا للكبائر ولا أعلم أحدا ممن فقهاء الأئمة التقوى يقول فى ذلك يقول مالك " ( ٢ ) وهذا الذى قاله الإمام ابن عبد البر هو قول العلماء ومذهبهم فى أهل البدع - وقد تقدم الحديث عن ذلك فى مبحث حكم تكفير المبتدع - ولذلك يقول شارح الطحاوية . " فمن كان مؤمنا بالله ورسوله لم ينه عن الصلاة عليه ولو كان له من الذنوب الاعتقادية البدعية أو العظيمة الفجورية ماله " . ( ٣ )

فلعل علماء المغرب عموما منع مالك على جميع الناس علماءهم عوامهم ، أولعلمهم كانوا يعتقدون كفر المعتزلة والله أعلم .

المهم أن علماء المغرب كانوا يمتنعون على الصلاة على من يدّين بالاعتزال والأدلة على ذلك كثيرة . من ذلك ما جاء فى ترجمة عبد الله بن فروخ الفاريسى

( ١ )

( ٢ ) عقيدة ابن عبد البر ( ص ١٣١ ) . نقلا عن كتاب الاستذكار ( ١٣٠ / ٦ ) .

( ٣ ) شرح الطحاوية ( ص ٤٢٥ ) .

يتحاشون ذكر اسمه من أجل ذلك ولما توفي وحملت جنازته قَلَّ من كان معها من الناس ورُمِيَ نَعشه بالحجارة . وقال الناس : " الوادي الوادي أى القوه فــــــي الوادي " . ( ١ )

ولما كانت هذه التهمة تبلغ بصاحبها هذا المبلغ ، فقد أصبح الناس يذلون كل وسعهم من أجل تبرئة ساحبتهم منها ، حتى بلغ ببعضهم أن يوهـمـي بالكتابة على قبره : " هذا قبر فلان بن فلان كان يشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق " . حتى يسلم من تهمة القــــول بخلق القرآن ، ويعبرهن رفضه له حيا وميتا " . ( ٢ )

وكما أنهم لم يكونوا يصلون عليهم ، فقد امتنعوا أيضا عن الصلاة خلفهم ، كما كان يفعل الإمام سحنون وغيره الذى تعرض للمحنة بسبب تركه الصلاة على جنازة خلف ابن ابى الجواد لأنه كان يقول بخلق القرآن . ويقول القاضى عياض فى ترجمة حمـد يس القطان ( ٣ ) : " وكان ( اى حمد يس ) لا يصلى خلف اهل البدع ومن يخالفه وفعل ذلك هو وابن سحنون ويحيى بن عمر حين ولي الصلاة ابن ابى الجواب وفعل ذلك سحنون بغيره " . ( ٤ )

وكان منهم من يهرب ويختفى عن أعين الناس بسبب سماعه شيئا من الاعتزال كما فعل ابو زكريا الهرقل ( ٥ ) فقد جاء فى ترجمته أن رجلا سألـه عن سبب تغييـه عن صلاة الجماعة فقال له : " سمعت اليوم من يذكـر بعض كلام المعتزلة فخرجت

( ١ ) طبقات الخشنى ( ص ٩١ ) .

( ٢ ) انظر : الصراع العقائدى فى الفلسفة الإسلامية ( مجموعة مقالات ) نشر وزارة

الشؤون الثقافية ( تونس ) ( ص ٣٤ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) طبقات الخشنى ( ص ١٠٨ ) .

( ٥ ) طبقات أبى العرب ( ص ١٥٢ - ١٥٣ ) رياض النفوس ( ١ / ٣٢٢ ) .

إلى الشُّعْرَاء أبكى على الإسلام " . ( ١ )

وكان اعتناق الآراء الاعتزالية ، سببا في التشنيع على صاحبها والنكير عليه و جلب المتاعب له . فهذا عبد الأعلى بن وهب ( ٢ ) ، جلبت إليه مطالعته لكتب الاعتزال و اتهمه ببعض الآراء الاعتزالية و قوله : إن الأرواح تموت ، جلبت لــــه النكير الشديد و الطعن عليه من قبل علماء عصره كيحيى بن يحيى الليثي ( ت ٢٤٤ ) ( ٣ ) وابن حبيب ( ٤ ) . وكذلك هشام بن أحمد بن خالد ( ٥ ) . تركه الناس لاتهامه بالاعتزال و تأليفه كتابا في القدر و القرآن على مذهبهم رغم علة الكبر . يقول القاضي عياض : " وظهر له تأليف في القدر و القرآن وغير ذلك من أقاويلهم ( أى المعتزلة ) و زهد فيه الناس و ترك الحديث عنه جماعة من كبار مشايخ الأندلس " . ( ٦ )

وكان خليل بن عبد الطك بن كليب في بدء أمره صديقا لمحمد بن وضاح ، ثم لما تبين لابن وضاح أنه يدين بالاعتزال هجره " . ( ٧ )

بل إن علماء المغرب أضافوا شيئا آخر إلى ما سبق من الأساليب مع من اتهم بشيء من الاعتزال ، و هو إخراجهم من بلده ، و إبعاده عنها و تغريبه حتى لا يؤثر في الناس . و حتى يرتدع و يتوب عن بدعته . كما فعلوا بمحمد بن أحمد بن إبراهيم

( ١ ) طبقات ابى العرب ( ص ١٥٣ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) فقيه مالكي : بربري الأصل ، من قبيلة مصوودة . ارتحل إلى المدينة المنورة

و سمع بها الموطأ من مالك ثم عاد إلى الأندلس حيث قام بنشر مذهب مالك

توفي سنة ٢٣٤ مصاد ترجمته : وفيات الأعيان ( ١٤٣ / ٦ - ١٤٦ ) وقم : ٧٩٢ .

الدبياج المذهب ( ٣٥٢ / ٢ - ٣٥٣ ) رقم : ٢ .

( ٤ ) انظر ترجمته ( ص ١٩٥ )

( ٥ ) تقدمت ترجمته .

( ٦ ) انظر : معجم البلدان ( ٣٩١ / ٥ ) نقلا عن القاضي عياض .

( ٧ ) تاريخ علماء الأندلس " ( ١٣٩ / ١ ) .

بن ابي بردة السافعي البغدادي ( ت ٣٧٣ ) (١) الذي كان اعتزاله سبباً فبي إخراجهم من الاندلس حيث انتقل الى تيهرت ومات هناك (٢) . يقول الذهبي عنه " نزل المغرب وأظهر بينهم الاعتزال فنفوه " (٣) .

ولم يقتصر هذا الأسلوب على من اتهم بالاعتزال ، بل كل من ينحرف عن منهج أهل السنة أو يحاول أن يظهر آراء غريبة عن آرائهم كانوا يفعلون معه ذلك كما فعلوا بأبي بكر محمد بن موهب التيجيسي الحصار المعروف بالقبري ( ت ٤٠٦ ) (٤) الذي اشتهر بالكلام والجدل ، وكان عند عودته من رحلته المشرقية قد تناول موضوعات غريبة عن أهل المغرب مثل القول بنبوة النساء وبصحة نبوة مريم عليها السلام ، وبجواز بقاء الخضر أبد الآبدين . فقام عليه علماء المغرب من المحدثين أمثال ابن عون الله شيخ المحدثين (٥) وأبي عمرو الطلمنكي (٦) وغيرهما ، فجرت بينه وبينهم فتن بسبب هذه المسائل التي أثارها وأغروا به ، حتى سِيرَ

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) راجع ( ص ٩٧ ) .

(٣) ميزان الاعتدال ( ٤٦٥ / ٣ ) .

(٤) هو أبو بكر محمد بن موهب التيجيسي الحصار المعروف بالقبري القرطبي ، جد أبي الوليد الباجي لأنه أخذ عن علماء بلده ، ثم رحل إلى المشرق فأخذ بالقيروان عن أبي زيد القيرواني وأبي عمران الفاسي وغيرهما . واشتهر بالكلام والجدل توفي سنة ٤٠٦ . مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٦٧٤ / ٢ ) ، جذوة

المقتبس ( ص ٩٢ ) رقم : ١٤٦ .

(٥) هو أبو جعفر أحمد بن عون الله بن حدير . قرطبي . رحل وسمع بمكة من ابن الأعرابي وغيره وسمع بمصر وأطرابلس الشام . وكان شيخاً صالحاً متشدداً على أهل البدع وكان لهجا بهذا النوع صبوراً على الأذى ، وكان صدوقاً توفي سنة ٣٧٨ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي ( ٥٤ / ١ ) رقم : ١٨٣ .

(٦) تقدمت ترجمته .

هو و جماعة من أصحابه الى العدو حيث بقي مدة ثم رجع . ( ١ )

الوسيلة الثانية أو الأسلوب الثاني في مقاومة الاعتزال : إعدام مؤلفات من عرف عليه الاعتزال :-

هذه الوسيلة أو هذا الأسلوب لم يخص به علماء السنة المفاربة المعتزلة —  
وحد هم بل كل من ينحرف عن منهج أهل السنة يُشككُ معه هذا المسلك ، حيث  
يعدون بعد وفاته أو حتى في حياته إلى مصنفاته فيعملون فيها الحرق . كما فعلوا  
بكتاب إحياء علوم الدين للإمام الغزالي ( ٢ ) ، وكما فعلوا بمصنفات ابن حزم ( ٣ )  
عند ما خالف المذهب المتبع في المغرب ، المالكي في الفروع ومذهب السلف في  
الأصول وأباح دراسة المنطق والفلسفة فما كان من أهل الأندلس إلا أن أحرقوا كتبه  
وأخرجوه من أرضه ( ٤ ) وكما فعلوا بأتباع ابن مسرة حين أحرقوا كتبهم . ( ٥ )  
كذلك كان أسلوبهم مع من عرف عليه الاعتزال ، فلما مات خليل بن عبيد الملك بـ  
كليب ( ٦ ) وكان مشهورا بالقدرة لا يتستر به ، أتى أبو مروان بن أبي

( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٦٧٥ - ٦٧٦ ) .

( ٢ ) يأتي الحديث عن حادثة إحراق كتاب إحياء علوم الدين في فصل مقاومة التصوف .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) بعد إحراق المعتضد بن عباد مصنفات ابن حزم ، أرسل إليه ابن حزم هذه  
الآبيات يتحداه فيها وهي :

|                                   |                                  |
|-----------------------------------|----------------------------------|
| فإن تحرقوا القرطاس لا تحرقوا الذي | تضمنه القرطاس بل هو في صدري      |
| يسير معي حيث استقلت ركائبي        | و ينزل إن أنزل و يدفن في قبري    |
| دعوني من إحراق رق و كاغد          | وقولوا بعلم كي يرى الناس من يدري |
| وإلا فعودوا في المكاتب بدأة       | فكم دون ما تبغون لله من ستر      |

أنظرها في سير أعلام النبلاء ( ١٨ / ٢٠٥ ) .

( ٥ ) يأتي الحديث عن ذلك بتوسع في فصل مقاومة علماء المغرب للتصوف .

( ٦ ) تقدمت ترجمته .

عيسى (١) وجماعة من الفقهاء وأخرجوا كتبه وأحرقت بالنار إلا ما كان فيها من كتب المسائل . (٢)

الوسيلة الثالثة أو الأسلوب الثالث : ضرب من عرف عليه الاعتزال :-

هذا الأسلوب لم يكن عاما في واقع الأمر ، ولكن وقعت حوادث منه تدل على أن بعض العلماء كان يرى في الضرب وسيلة ناجحة ومفيدة في مقاومة الاعتزال .  
و حين نعود إلى الوراء قليلا ، إلى سيرة السلف الصالح - رضى الله عنهم - نجد أن أول من استعمل الضرب مع المبتدعة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، حين جاءه صبيغ بن حسل (٣) يسأله عن المتشابه ويتكلم فيما لا يعنيه مما قد يحدث فتنا بين العامة فطلبه عمر وقال له : من أنت ؟ قال أنا عبد الله صبيغ . وقال عمر : أنا عبد الله عمر فأخذ يضربه بعراجين النخل حتى دمي رأسه فقال صبيغ : حسبك يا أمير المؤمنين قد ذهب الذى كنت أجده فى رأسي ثم نفاه إلى البصرة حتى صلح حاله .

وعمر بن الخطاب إن يفعل ذلك كان ينبه إلى خطر هؤلاء المبتدعة وإلى أن اللين لا يصلح حالهم ولا جدالهم وأنهم إن ترك لهم المجال مفتوحا ، فإنهم يكونون وبالا على الإسلام . وهذا الذى خافه عمر - رضى الله عنه - هو الذى حدث بالفعل بعد القرون المفضلة .

ومن فعل عمر هذا قعد علماء السنة قاعدة فى زجر أهل البدع ، فعقد الآجرى (٤) فى كتاب ( الشريعة ) بابا فى عقوبة الإمام والأمير لأهل الأهواء يقول فيه :

(١) لم اعثر له على ترجمة .

(٢) تاريخ علماء الاندلس لابن الغرضى ( ١٣٩/١ ) .

(٣) تقدمت ترجمته وقصته مع عمر رضى الله عنه ( ص ٦٢ )

(٤) تقدمت ترجمته .

" ينبغي لإمام المسلمين ولأمرائه في كل بلد إذا صح عنده مذهب رجل من أهل الأهواء ممن قد أظهره أن يعاقبه العقوبة الشديدة ، فمن استحق منهم أن يقتله قتله ، ومن استحق أن يضربه ويحبسه وينفيه فعل به ذلك . كما جلد عمر ابن الخطاب صبيفا ونفاه وحرمه عطاءه وأمر الناس بهجرته . وحرق على بن أبي طالب الزنادقة وكتب عمر بن عبد العزيز (١) إلى عدى بن أرطأة (٢) في القدرة أن استتبهم فإن تابوا وإلا فاضرب أعناقهم . وضرب هشام بن عبد الملك (٣) عنق غيلان (٤) وصلبه ولم تزل الأمراء بعدهم في كل زمان يعاقبون أهل الأهواء على حسب ما يرون ولا ينكره العلماء " . (٥)

لقد كان الإمام أسد بن الفرات (٦) من أشد الناس على المبتدعة عموما والمعتزلة خصوصا . ولما جلس يوما بالمسجد يحدث بحدِيث رؤية الله في الآخرة وكان سليمان العراقي (٧) جالسا آخر المسجد فتكلم وأنكر ، فسمعه أسد بن الفرات ، فقام إليه وجمع بين طوقيه ولحيته واستقبله بفعله فضربه ضربا شديدا حتى أدماه " (٨)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) هو عدى بن أرطأة الفزارى الدمشقي أمير البصرة لعمر بن عبد العزيز ، حدث عن عمرو بن عيسى وأبي أمانة . وحدث عنه طائفة مات مقتولا سنة ١٠٢ قتلته معاوية بن يزيد بن المهلب مصادرت ترجمته : الجرح والتعديل (٣/٧) رقم : ٣ ، ميزان الاعتدال (٦١/٣) رقم : ٥٥٩ ، سير أعلام النبلاء (٥٣/٣) رقم : ١٧ ، تهذيب التهذيب (١٦٤/٢) رقم : ٣٢٨ ، شذرات الذهب (١٢٤/١)

(٣) تقدمت ترجمته ص :

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) صون المنطق (ص ١٢٥) .

(٦) تقدمت ترجمته .

(٧) تقدمت ترجمته .

(٨) انظر : طبقات أبي العرب (ص ٨٢) رياض النفوس (١/٢٦٤ - ٢٦٥) ترتيب المدارك (٢/٣٠١ - ٣٠٢) .



وحادثة أخرى شبيهة بها ، وهي أن أسدا كان يفسر قوله تعالى : ( وَجَّهَ  
يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةَ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ) ( القيامة : ٢٣ ) ، فقال له أحد فقهاء المعتزلة :  
إن المقصود الانتظار ففهم أسد غرضه وهو نفى رؤية الله سبحانه وتعالى . فقام  
إليه مهددا بضربه ، وأمره بالرجوع عن قوله ، ولم يتركه حتى رجع . ( ١ )  
وقد هم الناس أن يقتلوا سليمان الفراء لكونه كان جهميا وكان يقول بخلق  
القرآن ويدعو الناس إليه . ( ٢ )

---

( ١ ) رياض النفوس ( ١ / ٢٦٥ ) .

( ٢ ) البيان المغرب ( ١ / ١١٩ ) .

الأسلوب الرابع : أسلوب المناظرة :-

هذا الأسلوب كان من أوسع أساليب المقاومة وأعمها ، ذلك أن كثيرا من علماء السنة المغاربة اتخذوه وسيلة في مقاومة البدع عموما والمعتزلة خصوصا فـسـ مجالس كانت تعتقد بينهم لمعرفة المذهب الحق - كما ذكرت ذلك في موضعه من هذا البحث - . ( ١ ) وهو أسلوب قديم . استعمله السلف الصالح - رضى الله عنهم - مع المبتدعة ، ولعل أول من استعمله ومارسه معهم هو عثمان بن عفان ( ٢ ) - رضى الله عنه - مع الخارجين عليه ، الذين زين لهم الشيطان سوء أعمالهم ، وسولت لهم أنفسهم التسوُّر على مقام الصحابة الكرام - رضى الله عنهم - الذين انتقل النسبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه وهو عنهم راض وشهد لهم بالجنة فناظرهم عثمان ، وأزال شبهاتهم ، ولكن الشيطان كان قاعداً يحكم سيطرته عليهم فلم يرض إلا بقتله ، فقتلوه - رضى الله عنه - ونهب إلى ربه شهيدا ، وكان من نصيبهم الخزي والعار . ( ٣ )

ولما ولى الإمام على الخلافة من بعده ، لجأ هو أيضا إلى هذا الأسلوب لا قناع جماعات الخوارج الذين خرجوا عليه وحاربوه ، فرجع عدد كبير منهم ، وبقى كثير منهم على ضلالهم وانحرافهم . واستمر هذا الأسلوب مع عدد من الخلفاء من بعد ، كعمر بن عبد العزيز وغيره . ثم أصبح هذا الأسلوب هو الطريقة التي تتبعها الفرق المختلفة في محاولة لنشر ضلالها وانحرافها في الناس .

لقد برز في ميدان المناظرة في المغرب رجال كثيرون ، كان لهم شأن يديع في مقاومة الاعتزال ودحض الشبه التي يطرحها رجاله ويحاولون أن يضلوا بها العامة . وكانت هذه المناظرات كلها تدور حول قضايا القرآن وصفات الله تعالى

( ١ ) راجع ( ص ١٧٢-١٧٣ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) انظر : تثبيت الإمامة وترتيب الخلافة لأبي نعيم الأصبهاني ( فصل خلافة عثمان )

والقدر ، وغيرها من القضايا التي تقول بها المعتزلة .

وتجدر الإشارة هنا إلى أن المغرب لم يعرف كل الأصول الخمسة التي يقوم عليها مذهب المعتزلة وهي التوحيد والعدل والوعد والوعيد والمنزلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإنما عرف أهم القضايا التي تشعبت عن الأصل الأول الذي هو التوحيد كمسائل خلق القرآن والأسماء والصفات ، وكقضية الجبر والاختيار التي ثفرت عن الأصل الثاني الذي هو العدل . وقد حاولوا جاهدين بث هذه القضايا بالمغرب ، ولكن أنى لهم ذلك وقد تكفل الله بحماية هذا الدين وإظهاره وكشف الدعاوى الباطلة التي يحاول الاعداء أن يلصقوها به . ولذلك فلا عجب أن نرى المذهب السني ينتشرو ويظهر ، بينما تزول وتفنى المذاهب الأخرى لأنها غير قادرة على إقناع الناس بباطلها . وفي ذلك يقول اللاكاشي : " ثم إنه من حين حدثت هذه الآراء المختلفة في الإسلام وظهرت هذه البدع من قديم الأيام لم تردعوتهم انتشرت في عفترة من منابر الإسلام متوالية ولا أمكن أن تكون كلمتهم بين المسلمين عالية ، أو مقاتلتهم في الإسلام ظاهرة بل كانت فاحضة وضيعة مهجورة وكلمة أهل السنة ظاهرة ومذاهبهم كالشمس نائرة ونصب الحق زاهرة وأعلامها بالنصر مشهورة وأعداؤها بالقمع مقهورة " ( ١ )

وقد جاءت هذه المناظرات كنتيجة طبيعية لما كان يجري في المشرق من خلافات عقدية ، ولم يكن المغرب - كما قلت - بمنأى عن تلك الخلافات والصراعات الحادة ، بل كل ما كان يحدث في المشرق يجد له صدى في المغرب نتيجة الاتصال المستمر عبر الرحلات والمؤلفات وأعرس الهجرات التي كان يقوم بها رؤوس المذاهب هروبا بأرائهم علمهم يجدون موضعا أضمن لهم ينشرون فيه باطلهم .

ومن خلال هذا البحث وجدت أن أول قضية أثيرت في المغرب من قضايا

( ١ ) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ( ١٥ / ١ ) .

الاعتزال هي قضية القدر ، فهذا أبو قبيل المعافى ( ت ١٢٨ ) ( ١ ) الذي قدم  
في جيش حسان بن النعمان ( ٢ ) غازيا سئل عن القدر فأجاب " لأنافي الإسلام  
أقدم منه ، فدين أنا في الإسلام أقدم منه لا خير فيه " . ( ٣ )

لقد كان علي بن زياد ( ٤ ) من أوائل من قاوم الاعتزال عن طريق المناظرة  
والجدال ، فقد نقل صاحب رياض النفوس أنه بينما جماعة من الناس عند علي بن زياد  
إن دخل أبو محرز المعتزلي ( ٥ ) عليهم فسلم ثم جلس فقال لعلي بن زياد : " يا  
أبا الحسن قد تعلم ما بيننا وبينك من العشرة والمودة ، وقد أرى غير ذلك فلم  
ذلك ؟ فقال له علي بن زياد : يا محمود بلغني عنك أنك تقول : إن إبليس  
يستطيع السجود ، فإذا كان يستطيع السجود فكيف يجوز لك أن تلعنه فلعله قد  
سجد " فوجم أبو محرز وأخذ في غير الجواب . ( ٦ )

وفي مناظرة أخرى يقول له علي بن زياد : " يا أبا محرز ما الذي أراد  
الله سبحانه وتعالى من عباده ؟ فقال : الطاعة . فقال : وما الذي أراد إبليس  
منهم ؟ فقال : المعصية . فقال : وأي الإرادتين غلبت ؟ فقال أبو محرز :  
أَقْلَبُنِي أَقَالَكَ اللَّهُ . فقال له علي بن زياد : والله لا أقيلك حتى تتوب عن بدعتك " ( ٧ )

( ١ ) هو أبو قبيل حى بن هانيء المعافى المصري ، محدث قدم من اليمن وسكن مصر  
شارك في فتح إفريقية وتوفي بالبرلسين د مياط ورشيد سنة ١٢٧ أو ١٢٨ .  
مصادر ترجمته : تهذيب التهذيب ( ٧٢ / ٣ ) رقم : ١٤٠ ميزان الاعتدال ( ١ / ٦٢٤ )  
رقم : ٢٣٩٣ سير أعلام النبلاء ( ٥ / ٢١٤ - ٢١٥ ) رقم : ٨٦ شذرات الذهب  
( ١ / ١٧٥ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) رياض النفوس ( ١ / ٩١ ) .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

( ٥ ) تقدمت ترجمته .

( ٦ ) رياض النفوس ( ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ ) .

( ٧ ) رياض النفوس ( ١ / ٢٣٤ ) .

ويبين عون بن يوسف الخزاعي ( ت ٢٣٩ ) ( ١ ) أن المعتزلة والقدرية لا يثبتون أمام المناظرة الجادة . بل إن قواعدهم سرعان ما تتهاوى أمام النقــــد القوي والمنطق السوي ويعطينا الدليل على ذلك فيقول : " إذا اردت أن تكفر القدري فقل له : ما أراد الله عز وجل من خلقه فإن قال : أراد منهم الطاعة فقد كفر لأن : منهم من عصى . وكل إله لا تقم إرادته فليس إلهه ، وإن قال : أراد منهم المعصية فقد كفر لأن منهم من أطاع وكل إله لا تتم إرادته فليس إلهه " ( ٢ )

وكان للامام بقي بن مخلد ( ٣ ) على علمه بالحديث ، اهتمامات بمسائل العقيدة والمواقف مشهودة مع المخالفين . وكان شديدا عليهم . ذكر صاحب تاريخ الأندلس ( ٤ ) عنه أنه ناظر خليل بن عبد الملك بن كليب الذي كان يقول بالقدر ولا يستتر منه ، ناظره مرة في بعض قضايا الاعتزال فقال له :

أسألك عن أربع . فقال : وما هي ؟ فقال بقي : ما تقول في الميزان ؟ قال : عدل الله ونفى أن تكون له كفتان .

فقال له : وما تقول في الصراط ؟ فقال : الطريق ، يريد الإسلام فمن استقام عليه نجا . فقال له : وما تقول في القرآن ؟ فلجلج ولم يقل شيئا . وكأنه ذهب إلى أنه مخلوق .

فقال له : فما تقول في القدر ؟ قال : أقول : إن الخير من عند الله والشر من عند الرجل . فقال بقي : والله لولا حالة لاشرت بسفك دمك ولكن قم فلا أراك في مجلسي بعد اليوم .

ولكن أبرز رجال المناظرة والجدل من علماء المغرب ، والذين كانت لهم

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) رياض النفوس ( ١ / ٣٨٦ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) ( ١ / ١٣٩ ) .

مقامات مشهورة ومواقف محمودة مع المخالفين من أهل البدع ، نافحوا فيها عن الدين وفندوا شبه المخالفين هم : محمد بن سحنون وسعيد بن الحداد ( ١ ) ، اللذان اشتهرا بالمناظرة والتأليف في آن واحد . فقد ألف الإمام محمد بن سحنون عدة مصنفات جيدة في الرد على القدرية والمعتزلة مثل ( كتاب الحجة على القدرية ) و ( كتاب الرد على أهل البدع ) . وكان إلى جانب بروزه في مجال التأليف ، قوى المعارضة في الجدل والمناظرة - كما تقدمت الإشارة إلى ذلك في ترجمته - وله في ذلك صولات وجولات مع كل الفرق ولا سيما المعتزلة والقدرية .

فلقد جاء في ترجمته أنه حضر مجلس مناظرة وكان أبو سليمان النحوي ( ٢ ) وهو شيخ أقبل من المشرق وكان يذهب مذهب المعتزلة . فقبل لابن سحنون : لقد تناظر هذا الشيخ مع جماعة فهل لك في مناظرته ؟ فقال ابن سحنون للشيخ : تقول أيها الشيخ أو تسمع ؟ فقال الشيخ : قل يا بني . فسأله ابن سحنون : أرايت كل مخلوق هل يذل لخالقه ؟ فسكت الشيخ ولم يدل بجواب . ثم سأل ابن سحنون الشيخ عن سنة فأخبره بأنه في الثمانين ، فقال ابن سحنون : اختلف العلماء في الصلاة على الميت بعد سنة من موته إذا دفن ولم يُصلَّ عليه . والرأى الغالب أنه لا يصلّى عليه ، وهذا الشيخ له ثمانون سنة وهو في عداد الأموات .

ثم سئل محمد بن سحنون عن جواب سؤاله فقال : إن قال : كل مخلوق يذل لخالقه فقد كفر لأنه جعل القرآن ذليلا على مذهبه الذي يرى القرآن مخلوقا ، والله يقول : ( وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ) ( فصلت : ٤٢ ) ، وإني قال : إنه لا يذل فقد رجع إلى مذهب أهل الحق . ( ٣ )

( ١ ) تقدمت الترجمة لهما .

( ٢ ) انظر عنه رياض النفوس ( ١ / ٤٤٩ ) التعليق الرقم : ( ١ ) .

( ٣ ) رياض النفوس ( ١ / ٤٤٩ - ٤٥٠ ) .

وهذه المناظرة تدلنا على القدرة على الجدل التي كان يتمتع بها علماء

المغرب وعلى معرفتهم بطرق الاستدلال بالقرآن الكريم في الرد على المخالفين .

وحاول سليمان بن الفراء (١) إمام المعتزلة بالقيروان أن يورطه فيقول  
بحدوث الأسماء والصفات . فسأله : " يا أبا عبد الله : ألم يسم نفسه ؟ " فأجاب  
ابن سحنون في غاية السرعة : " الله سمى نفسه ولم يزل وله الأسماء الحسنى " (٢)  
وجه إليه إبراهيم بن أحمد (٣) مرة فسأله : " ما تقول في يزيد بن معاوية (٤)  
فقال : أصلح الله الأمير لا أقول ما قالت الإباضية ، ولا ما قالت المرجئة . قال :  
وماذا قالت ؟ قال : قالت الإباضية : إن من أذنب ذنباً فهو من أهل النار .  
وقالت المرجئة : لا تضر الذنوب مع التوحيد . أتى يزيد عظيمًا جسيماً ، ويفعل  
الله في خلقه ما أحب " (٥)

وبهذه الأجوبة تخلص الإمام محمد بن سحنون من الوقوع في القول بحدوث  
القرآن والقول بحدوث الصفات ، كما رد في جوابه الأخير على الخوارج والمرجئة  
وحتى المعتزلة القائلين بالمنزلة بين المنزلتين .  
وسئل في منظرة أخرى عن الإيمان أم مخلوق هو أم غير مخلوق ؟ فرد بأن الإيمان  
بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن  
الطريق . فالإقرار غير مخلوق وما سوى ذلك من الأعمال مخلوقة " (٦)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) رياض النفوس (١/٣٥١) .

(٣) الأمير الأغلبى . تقدمت ترجمته .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) تراجم أغلبية (ص ١٨١) .

(٨) رياض النفوس (١/٣٥٥) .

و يعتبر الامام سعيد بن الحداد ( تقدمت ترجمته ص: ١٩٧ ) من أبرز رجال هذه المرحلة في مناظرة المعتزلة عن طريق التأليف والمناظرة في آن واحد . فقد ألف في الرد عليهم كتاب ( الاستواء ) الذي قال فيه : " وإن كان قصدنا في هذا الكتاب إلى الرد على النافية لله بنفيهم لصفاته " ( ١ )

و ألف كتابا آخر يرد فيه القول بخلق القرآن ، حيث انتشرت هذه المقالة الزائفة و ألفت في إثباتها و الانتصار لها المصنفات من قبل رجال الاعتزال . حيث ألف سليمان بن ابي عصفور المعروف بالفراء ( ٢ ) كتابا في القول بخلق القرآن ( ٣ ) و ألف محمد بن الكلعي الفقيه ( ٤ ) كتابا يؤكد فيه هذا القول ، و هذا الكتاب ألفه في الرد على كتاب الإمام سعيد ابن الحداد . الذي تقدم ذكره .

و تجدر الإشارة إلى أن إبراهيم بن محمد الضبي ألف في مناقضة كتاب الكلعي هذا و تسفيه ما جاء فيه كتابا جيدا . ( ٥ ) إلى جانب بروزه و تفوقه في مجال التأليف . فقد كان - أيضا - إماما في مجال المناظرة ، و كانت له جولات كثيرة في هذا المجال مع رجال الاعتزال . يقول المالكي " كانت له مجالس كثيرة مع أهل العراق القائلين بخلق القرآن من أهل القيروان " ( ٦ )

و من خلال مناظرته للمعتزلة مما سيأتى نلاحظ أن الرجل كان ذا ذكاء حاد و قدرة فائقة على إبطال آراء المخالفين من أهل الأهواء و البدع .

( ١ ) راجع كلامنا عن مؤلفات ابن الحداد ( ص: ١٩٨ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) الخشني قضاة قرطبة ( ص ٢٠٨ ) .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

( ٥ ) طبقات علماء إفريقية للخشني ( ص ٢٨٦ ) .

( ٦ ) رياض النفوس ( ١ / ٧٠ ) .



أورد المالكي عدة مناظرات له ، نكتفي بواحدة منها تحقق الغرض من إيرادها  
فقد جاء أن ابن الحداد دخل على الأمير إبراهيم الثاني ( الأمير التاسع من أمراء  
الدولة الأغلبية ) ( ١ ) وكان بمجلسه قاضيه عبد الله بن هارون الكوفي ( ٢ ) ،  
وعبد الله بن الأشج ( ٣ ) وجماعة آخرون ، قال ابن الحداد : فتقدمت فأدنانسى  
الأمير منه ثم قام ببعض المعترلة وقال : أيها الأمير : كثر التشبيه بالقيروان وفشا .  
وفهم ابن الحداد أنه يريد تحريك الأمير لإثارة مواضيع يصل من وراءها إلى ضرب  
أهل السنة . ثم جرى الحديث عن كلام الله فسأل ابن الحداد : ممن سمع موسى  
الكلام ؟ فقال ابن الأشج : من الشجرة . فقال ابن الحداد : من ورقها أم من  
لحاءها ؟ فسكت ابن الأشج ولم يدل بجواب . ولما سئل ابن الحداد عن المقصود  
من سؤاله ، أجاب : كل من زعم أن موسى سمع الكلام من الشجرة على الحقيقة فقد  
كفر لأنه يعنى أن الله تعالى لم يكلم موسى ولم يفضل به كلامه .

ولكن الأمير أراد أن يستمر في مناظرة ابن الحداد فزعم أنه لا يقول : إن  
القرآن مخلوق كما يقول المعتزلة ولا غير مخلوق كما يقول غيرهم لأن الله لم يقل مخلوق  
ولا غير مخلوق . ولكن ابن الحداد فند قوله أيضا ، وبين تفاهتهم وعدم جدواه  
حين ألزم الأمير بقوله : فإن قال غيرك في علم الله مثلما قلت . فقال : إن الله

---

( ١ ) تأتي ترجمته

( ٢ ) هو عبد الله بن هارون السوداني يعرف بابن الكوفي ، تولى القضاء بعد  
ابن عبدون ، فكان قاضيا نحو السنتين لإبراهيم الأغلبى ثم عزله . توفى  
سنة ٢٨٣ .

مصادر ترجمته : طبقات الخشنى ( ص ٢٣٧ - ٢٣٨ ) . وانظر أيضا :

رياض النفوس ( ٧٠ / ٢ ) تعليق رقم : ( ١٧٦ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

لم يقل مخلوقاً ولا غير مخلوق وسلك مسلك في الكلام فأجاب الأمير : لو قال ذلك قسمته بسيفي . قال ابن الحداد : ولم ؟ قال : لأنه لو كان مخلوقاً لكان قبل أن يخلق العلم جاهلاً لأن ضد العلم الجهل . قال ابن الحداد قلت : فكذلك لا يقال في الكلام : مخلوق ، لأنه لو كان مخلوقاً لكان موصوفاً قبل خلقه بضده ، وهو الخرس و ما لزم في العلم لزم مثله في الكلام (١) .

ولم تقف هذه المناظرة عند هذا الحد ، بل استمرت ولكن حول قضية أخرى وهي خبر الواحد هل يفيد اليقين أم لا ؟ ونحن نعلم أن خبر الواحد عند أهل السنة يفيد اليقين ويجب العمل به . يقول ابن عبد البر : " وأجمع أهل العلم من أهل الفقه والأثر في جميع الأمصار فيما علمت على قبول خبر الواحد وإيجاب العمل به إذا ثبت ولم ينسخه غيره من أثر أو إجماع . على هذا جميع الفقهاء في كل عصر من كُن الصحابة إلى يومنا هذا إلا الخوارج والطوائف من أهل البدع شذوذة لا يعد خلافاً " (٢) ومن هذه الطوائف المعتزلة وعموم المتكلمين .

يقول ابن الحداد : " ثم أخذ ابن الأشج في مدح أهل العراق (٣) وتفضيلهم على أهل الحجاز (٤) فقال : لقد قال أسد : سألت مالكا فأجابني وسألته عن أخرى فأجابني وسألته مسألة أخرى فأجابني . فقال لي رجل كأن واقفا على رأس مالك : إن أردت التشقيق فعليك بالعراق .

(١) رياض النفوس (٢/٧١ - ٧٢) .

(٢) التمهيد (٢/١) .

(٣) المقصود أهل الرأي .

(٤) المقصود أهل الأثر .

قال ابن الحداد عند ذلك : فقلت له : " أيها الأمير : هذا وأصحابه يزعمون أن أبا بكر - رضى الله عنه - إذا انفرد بخبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم تقم به حجة . وأن عمر - رضى الله عنه - كذلك وأن عثمان وعلياً كذلك ، وها هو يريد أن يقيم الحجة في تفضيل أهل العراق على أهل المدينة بخبر رجل لا يعرف من هومن جميع البرايا " .

ثم قال ابن الحداد : " فما نطق ابن الأشج ولا أصحابه بكلمة غير : ويحك يا سعيد " (١)

وهناك مناظرة أخرى له ذكرها الخشني في طبقات علماء إفريقية (٢) تتعلق هذه المرة بصفات الله تعالى ، دارت بينه وبين سليمان الفراء . حيث سأل سليمان الفراء ابن الحداد يوماً بقوله : يا أبا عثمان ! أين كان ربنا إذ لا مكان ؟ فأجاب ابن الحداد : السؤال محال فقولك : أين كان يقتضى المكان ، وقولك : إذا لا مكان ينفي المكان فهذا ناعم لا ، قال سليمان فكيف كان ربنا إذ لا مكان ؟ فأجاب ابن الحداد هذا السؤال صحيح ثم قال : الجواب أنه الآن على ما عليه كان ولا مكان (٣)

ومن اشتهر - ايضاً - بمقاومة الاعتزال عن طريق المناظرة والتأليف فى آن واحد محمد بن محبوب ( ت ٣٠٧ ) (٤) فقد ذكر الخشني عنه أنه ناظر بعض القدرية ذات يوم فى مسألة القدر . قال الرقادي (٥) الذى روى الخير فأخذ ابن محبوب كتفا بين يديه وجعل يوقع فيها تناقض مقالة القدرية حتى ملأها ثم قرأها فما رأيت كلاماً أوجب لعيون المعاني من كلامه " (٦)

(١) رياض النفوس (٢/٧٣) .

(٢) ( ص ١٩٩ ) .

(٣) الخشني : طبقات علماء إفريقية ( ص ١٩٩ ) .

(٤) ترجمته فى طبقات الخشني ( ص ٢١٣ ) .

(٥) تأتي ترجمته

(٦) طبقات علماء إفريقية للخشني ( ص ٢١٣ ) .

الأسلوب الخامس: المقاومة عن طريق التأليف :-

هذا الأسلوب كما قلت - لجأ إليه أهل المغرب مضطرين ، إن لم تكن طريقتهم الكتابة في مسائل العقيدة ، حتى لا يفتحوا باباً يصعب بعد ذلك سده ، ولكن عندما اضطروا لذلك ، ورأوا أهل البدع نشطين في بث سمومهم عن طريق التأليف . ورأوا البدع تظهر على حساب السنن ، عند ذلك لم يعد لهم عذر في السكوت على الباطل . بل رأوا أنه أصبح من الواجب عليهم أن يردوا على أهل البدع بأسلوبهم حتى يظهر الحق ويزهق الباطل ( إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ) ( الاسراء : ٨ ) .

من هنا جاء التأليف في مسائل العقيدة على اختلافها ، ومنها التأليف في الرد على أهل الاعتزال وبرز في هذا الميدان كثير من علماء المغرب كانوا لسان أهل السنة الذاب عن حياض هذا الدين . وكانوا على دراية واسعة بأساليب المخالفين ومقاصدهم . ومعرفة تامة بمسالك الرد عليهم . وإذا كنت قد ذكرت في الأسلوب السابق العلماء الذين جمعوا بين المناظرة والتأليف في الرد على المعتزلة . فإنني في هذه المرة أقصر القول على الذين برزوا في مجال التأليف وحده . وليس معنى ذلك أن هؤلاء الذين سأذكرهم لم تكن لهم مشاركة في أسلوب المناظرة ، وإنما المقصود أن بروزهم كان في مجال التأليف أقوى وأظهر ولذلك اقتصر على هذا الجانب من جهودهم .

وحين أتحدث عن كتب الرد على المعتزلة يجدر بي أن أشير إلى تلك المؤلفات التي ألفت في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة ، ففي بيان هذه العقيدة وتقريرها رد على أهل العقائد المخالفة لعقيدة أهل السنة ، ومنهم المعتزلة وإبطال لمعتقداتهم الفاسدة . ولذلك تلاحظ أن من العلماء من كان يشفع كلامه عند تقرير أصل من أصول الدين على منهج أهل السنة يشفع كلامه على ذلك بقوله " ففيه رد على المعتزلة أو على القدرية ، أو على غيرهم " .

لقد كان الإمام ابن أبي زيد القيرواني من أوائل من أُلّف في الرد على القدرية والمعتزلة وكان مبرزاً في هذا الجانب كما كان مبرزاً في مجال الفقه والحديث ، حيث أُلّف في الرد على القدرية كتاباً ، وأُلّف رسالة في ( مناقضة رسالة البغدادى المعتزلى ) التى قال عنها ابن عساكر فى تبیین كذب المفتى ( ١ ) : " من وقف عليها علم أنه كان نهاية فى علم أصول الدين " وكان السبب فى تأليفه هذه الرسالة أن رجلاً من أهل الاعتزال يدعى على بن أحمد بن اسماعيل البغدادى ( ٢ ) نزيل مصر الذى انتسب إلى المذهب المالكي ليروج لبدعته لدى العامة ، وكتب إلى فقهاء القيروان رسالة يدعوهم فيها إلى مذهب الاعتزال و القول بالقدر وبخلق القرآن ، وغير ذلك مما تقول به المعتزلة ، لأن ذلك كله كان مذهب الإمام مالك - رحمه الله - فأجابه ابن أبي زيد القيرواني برسالته هذه التى ظهر فيها علمه وقدرته على الحجاج والرد على أهل الأهواء . ونفى عن مالك وأصحابه جميع ما نسب إليهم المعتزلى ، وجعل يحتج على نقض قوله فى القدر بكلام مالك البديع فى رسالته فى القدر ( ٣ ) .

ولما أنكرت المعتزلة رؤية الله تعالى فى الآخرة أُلّف علماء المغرب فى الرد عليهم وإثبات الرؤية عدة مصنفات ، مثل ( كتاب الرؤية ) ليعي بن عمرو ( كتاب ما جاء من الحديث فى النظر إلى الله تعالى ) لابن وضاح ( ٤ ) .

وهناك كتابان فى الرد على القدرية كشف عنهما الدكتور محمد الطابى ( ٥ ) من تأليف عالَمين فيروانيين . أحدهما ( كتاب السنة ) لأحمد بن يزيد القرشى

( ١ ) ( ص : ١٢٢ ) .

( ٢ ) لم أعثر له على ترجمة .

( ٣ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٤٨٦ ) .

( ٤ ) تقدم الحديث عن الكتابين .

( ٥ ) باحث تونسسى .

( ت ٢٨٤ ) ( ١ ) و ثانيهما ( كتاب الحجة ) ليحيى بن عون الخزاعي ( ٢ ) ( ت

٢٩٨ ) .

و يشير الدكتور الطابى أن لهذه بين الكتابين أهمية كبيرة ( ٣ ) .

أما الكتاب الأول : فينكر فيه المؤلف رأى القدرية ، ويرد رأى الجبرية كذلك و يوصى فيه بعدم الصلاة خلف واحد من أتباع هذين المذهبين ، و يظهر من الكتاب تمسك صاحبه بمذهب مالك - رحمه الله - فهو يحذر من البدع و يندد بأصحابها و ينقل عن عدد كبير من الصحابة و التابعين و تابعيهم آثاراً فى الدفاع عن السنة . و على هذه الآثار يبنى قوله بعدم قدرة الإنسان و عجزه التام عن فعل شئ بمفرده إلا بمعونة من الله تعالى . و يبين بأن الله علم ما هو خالق و ما الخلق عاملون ثم كتبه .

و أما الكتاب الثانى فهو يختلف عن الأول من حيث المنهج حيث يقل اعتماده على الآثار كثيراً ، بينما يلاحظ تعمقه الكبير فى مناقشة آراء المعتزلة مناقشة عقلية فلم يكتف بعرض الآثار كما فعل احمد بن يزيد بل حاول أن يقارع خصمه بالحجج العقلية ، فهو يرد عليهم فى زعمهم بأن الله خلق الخير و أمر به ولم يخلق

---

( ١ ) هو أبو عبد الله أحمد بن يزيد القرشى المعروف بالمعلم ، كان ثقة فاضلاً ورعاً نزيهاً عابداً ، سمع من سحنون و الصماد حى . توفي سنة ٢٨٤ و قد زاد على التسعين .

مصادر ترجمته : معالم الايمان ( ٢٠٠ / ٢ - ٢٠١ ) رقم : ١٣٥ ، رياض النفوس ( ٤٧٣ - ٤٧٤ ) رقم : ١٥٤ .

( ٢ ) ترجمته .

( ٣ ) هذان الكتابان ذكرهما محمد الطابى ضمن مقال له عن الاعتزال باللغة الفرنسية ( الجديد عن الاعتزال ) فشره فى كتاب له بعنوان ( دراسات فى تاريخ إفريقيا فى الحضارة الاسلامية فى العصر الوسيط ) منشورات الجامعة التونسية سنة ١٩٨٢ ، ص ٣٧٩ - ٤١٩ .

والكتابان : يوجدان ضمن المكتبة العتيقة بالقيروان .

الشر ولو خلقه لأمره ، وزعمهم هذا يؤدي بهم إلى أن هناك إلهين : إلهها للخير  
(١) وإلهها للشر . كما هو رأى المانوية والزنادقة و يبين أن مذهب أهل السنة والجماعة  
هو الذى يقول بأن الله هو الخالق الأوحد ، كل شئ منه الخير والشر ، قدر كل  
ذلك وكل من ادعى غير ذلك فليس بمسلم .

ويرد عليهم - أيضا - فى زعمهم أن الله لا يعلم الأشياء إلا حال وقوعها  
ويعتمد فى رده على الثقل والعقل فى آن واحد . ويعيب عليهم أولا اقتصارهم  
على القرآن دون السنة . والقرآن جَمَلٌ ذو وجوه ، لذلك فلا يكفى الاقتصار عليه ،  
بل لا بُدَّ من وجود السنة إلى جانبه حتى نفهم المقصود من خطابه ، فلسنة أهمية  
عظيمة لا تقل عن أهمية القرآن . وهى أيضا - وحى من الله تعالى ، ولو أن المسلمين  
اقتصروا على القرآن وحده لما عرفوا كيف يصلون ولا كيف يزكون ولا كيف يعبدون الله  
ثم إن القرآن نفسه يأمرنا باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وجعل طاعته طاعة  
لله تعالى .

و يلاحظ من الكتابين أنه لم يرد فيهما ذكر لأئمة الاعتزال فى المشـرق  
كواصل بن عطاء والعلاف (٢) والنظام (٣) ولا لأعلام الاعتزال فى المغرب

(١) المانوية ويقال المانوية يقول الشهرستاني فى تعريفهم فى كتابه الملل والنحل (١) /  
(٢٢٤) : " هم أصحاب ماني بن فاثك الحكيم الذى ظهر فى زمن سابور بن اردشير  
وقتل بهرام بن هرمز بن سابور وذلك بعد عيسى بن مريم عليه السلام . أحدث  
دينا بين المجوسية والنصرانية وكان يقول بنبوة عيسى عليه السلام ولا يقول بنبوة  
موسى عليه السلام . حكى محمد بن هارون المعروف بأبى عيسى الوراق - وكان  
فى الاصل مجوسيا عارفا بمذاهب القوم : أن الحكيم مافى زعم أن العالم مصنوع  
مركب من أصليين قد يمين : أحدهما : نور والآخر : ظلمة وأنهما لأزليان لم  
يزالا ولن يزالا . وانكر وجود شئ إلا من أصل قديم " .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) هو أبو اسحاق إبراهيم بن سيار بن هانىء البصرى النظام ، من أئمة المعتزلة  
تبحر فى علوم الفلسفة والكلام ، وانفرد بأراء خاصة تابعة فيها جماعة من  
أصحابه سموها " القطاوية " توفى سنة ٢٣١ .

مصادر ترجمته : سیر أعلام النبلاء (١٠/٥٤١ - ٥٤٢) رقم : ١٧٢ . لسان  
الميزان (٦٧/١) رقم : ١٧٣ تاريخ بغداد (٦/٩٧ - ٩٨) رقم : ٣١٣١ .

إنما كان اهتمامها منصبا على رؤوس الفتنة كجهنم بن صفوان (١) وغيلان الدمشقي (٢) وبشر المريسي (٣) في المشرق والفراء (٤) في المغرب .

و من تعرض في مصنفاته لآراء المعتزلة بالتفنيذ والإبطال ، الامام ابن عبد البر في عدة مواضع من كتابه التمهيد وغيره من مصنفاته وناقشهم في قضايا الاعتزال ورجاله ، فهو يذكر مثلا من أعلامهم ابراهيم بن سيار النظام (٥) وجعفر بن حرب (٦) وجعفر بن مبشر (٧) ومحمد بن عبد الله الإسكافي (٨) ويقول : " وهؤلاء "

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

( ٥ ) تقدمت ترجمته .

( ٦ ) هو جعفر بن حرب الهمداني من أئمة المعتزلة و نساكهم . من أهل بغداد أخذ الكلام عن العلاف بالبصرة وله مؤلفات كثيرة في علم الكلام توفي سنة ٢٣٦ مصادرت ترجمته : تاريخ بغداد ( ١٦٢ / ٧ - ١٦٣ ) رقم : ٣٦٠٩ — ميزان الاعتدال ( ٤٠٥ / ١ ) سير أعلام النبلاء ( ٥٤٩ / ١٠ - ٥٥٠ ) رقم :

١٨١ . لسان الميزان ( ١١٣ / ٢ ) رقم : ٤٥٦ .

( ٧ ) هو جعفر بن مبشر بن أحمد الثقفى ، متكلم من كبار المعتزلة ، له آراء انفرد بها وله تصانيف . وكان ذا خطابة وبلاغة وزهد . توفي سنة ٢٣٤ .

مصادرت ترجمته : تاريخ بغداد ( ١٦٢ / ٧ ) رقم : ٣٦٠٨ سير أعلام النبلاء

( ٥٤٩ / ١٠ ) رقم : ١٨٠ لسان الميزان ( ١٢١ / ٢ ) رقم : ٥٠٧ .

( ٨ ) هو أبو جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي البغدادي ، أحد متكلمي المعتزلة

كان خياطاً وأخذ الكلام عن أبي جعفر بن حرب . وكان ذكياً . له عدة

مصنفات في الكلام توفي سنة ٢٤٠ .

مصادرت ترجمته : تاريخ بغداد ( ٤١٦ / ٥ ) رقم : ٢٩٢٩ لسان الميزان

( ٢٢١ / ٥ ) رقم : ٧٧٣ .



معتزلة أئمة في الاعتزال عند منتحليه " (١) .

ويقول في موضع آخر : " بشر بن المعتمر (٢) وأبو الهذيل (٣) من

رؤساء المعتزلة وأهل الكلام " ويصف بشر بن غياث بأنه مبتدع . (٤)

كما أن مناقشته لهم تدل على علم ومعرفة بمذهب الاعتزال . وقد تركزت مناقشته لهم على أهدم القضايا التي خالفوا فيها أهل السنة والجماعة ، فناقشهم في تأويلهم الاستواء في قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) ( طه : ٥ ) بالاستيلاء . وهو في مناقشته لهم لا يرد على المعتزلة فحسب بل على جميع الطوائف الذين يذهبون مذهبهم في التأويل كالأشعرية وغيرهم .

فيبين بأن قولهم في الاستواء استيلاء تأويل باطل لا تقوم به حجة ولا معنى له " لأنه غير ظاهر في اللغة . ومعنى الاستيلاء في اللغة المغالبة والله لا يغالبه ولا يعطوه أحد وهو الواحد الصمد . ومن حق الكلام أن يحمل على حقيقته حتى تتفق الأمة أنه أريد المجاز " (٥)

(١) جامع بيان العلم وفضله ( ٦٢/٢ ) .

(٢) هو أبو سهل بشر بن المعتمر البغدادي ، أحد متكلمي المعتزلة ، وإليه

تنسب الطائفة البشرية من المعتزلة له مصنفات عدة في الاعتزال ، وله قصيدة

من أربعين ألف بيت رد فيها على المخالفين توفي سنة ٢١٠ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء ( ٢٠٣/١٠ ) رقم : ٤٦ ، لسان الميزان

( ٣٣/٢ ) رقم : ١١٥ ، الطل والنحل ( ٦٤/١ ) .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ( ٦٣/٢ ) .

(٥) التمهيد ( ١٣١/٧ ) .

ثم يأتى إلى ما احتجوا به من الآيات فى زعمهم ، فيبين وجه الحق منها وأنها لا تخدمهم لأنها بعيدة عن تأويلهم كقوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَرَبُّ الْأَرْضِ إِلَهٌُ ) ( الزخرف : ٨٤ ) وقوله سبحانه : ( وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ) ( الأنعام : ٣ ) وقوله عز من قائل : ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ ) ( المجادلة : ٧ ) .

فيقول بعد إيراد هذه الآية : " وزعموا أن الله تبارك وتعالى فى كل مكان بنفسه وذاته لهذه الآيات " (١) فيطل هذا هذا الزعم ، وهذا التأويل الفاسد ويبين بأن المراد من هذه الآيات أنه تعالى : " فى السماء إله معبود من أهل السماء وفى الأرض إله معبود من أهل الأرض " قال : " وكذلك قال أهل العلم بالتفسير " . (٢)

ثم يفند شبهتهم الأخرى التى يتمسكون بها وهى - هذه المرة - شبهة عقلية حيث يقولون : " أنه لو كان فى مكان لأشبه المخلوقات لأنه ما أحاطت به الأمكنة واحتوته مخلوق " بأن هذا شىء لا يلزم ولا معنى له لأنه " عز وجل ليس كمثله شىء من خلقه ولا يقاس بشىء من بريته ولا يدرك بقياس ولا يقاس بالناس ، لا إله إلا هو ، كان قبل كل شىء ثم خلق الأمكنة والسموات والأرض ما بينهما وهما والباقي بعد كل شىء " (٣)

و يفند ما استدلوا به أيضا من تفسير ابن عباس لقوله تعالى ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) ( طه : ٥ ) بأنه " استوى على جميع بريته فلا يخلو منه مكان " بأنه قول فى غاية التهافت من حيث السند إلى ابن عباس . فيقول : " إن هذا الحديث

(١) التمهيد (٧/١٣٤)

(٢) نفس المصدر (٧/١٣٤)

(٣) نفس المصدر (٧/١٣٤)

متكر عن ابن عباس ، ونقلته مجهولون ضعفاء . فأما عبد الله بن داود الواسطي (١) وعبد الوهاب بن مجاهد (٢) فضعيفان وإبراهيم بن عبد الصمد مجهول لا يعرف (٣) ثم هناك مطعن آخر يطعن به ابن عبد البر على استدلالهم بهذا الأثر وهو أنهم " لا يقبلون أخبار الاتحاد العدول فكيف يسوغ لهم الاحتجاج بمثل هذا من الحديث لو عقلوا وأنصفوا " (٤)

كما ناقشهم في مسألة رؤية الله تعالى في الآخرة ، ونفيهم لها . واحتج عليهم بقوله سبحانه لموسى عليه السلام ( وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ) ( الاعراف : ١٤٣ ) فهذه الآية - كما يقول - " فيها دلالة واضحة على أنه تعالى يرى في الآخرة إذا شاء ، ولم يشأ ذلك في الدنيا بقوله تعالى : ( لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ ) ( الانعام : ١٠٣ ) .

ووجه الدلالة من آية الأعراف أن الله علق الرؤية بأمر ممكن حصوله وهو استقرار الجبل ، ولو كانت الرؤية مستحيلة لعلقها بأمر مستحيل . كما فعل في دخول الكافرين الجنة حيث علقها بأمر مستحيل وهو دخول الجمل في سم الخياط .

(١) هو أبو محمد عبد الله بن داود الواسطي النجار قال الإمام البخاري فيه نظر وقال النسائي ضعيف . وقال أبو حاتم ليس بالقوي في حديثه مناكير وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بروايته . انظر عنه : الضعفاء والمتروكين للنسائي (ص ٦٤) المجروحين لابن حبان (٣٤/٢) ميزان الاعتدال (٤١٥/٢-٤١٦) رقم : ٤٢٩٤ تقريب التهذيب (ص ٣٠٢) رقم : ٣٢٩٨ .

(٢) هو عبد الوهاب بن مجاهد بن جبر المكسي متروك كذبه الثوري . وقال أحمد : ليس بشيء ، ضعيف . وقال النسائي : متروك . انظر : الضعفاء والمتروكين للنسائي (ص ٦٩) ، المجروحين لابن حبان (١٤٦/٢) ميزان الاعتدال (٦٨٢/٢-٦٨٣) رقم : ٥٣٢٤ تقريب التهذيب (ص ٣٨٨) رقم : ٤٢٦٣ تحقيق عوامة .

(٣) لم أعثر له على ترجمته .

(٤) التمهيد (١٣٢/٧) .

وهناك أدلة أخرى غير هذا الدليل تؤكد الرؤية بما لا يدع مجالا للشك أو الرؤية وهى قوله تعالى : ( وَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ) ( القيامة : ٢٣ ) . يقول ابن عبد البر فى توجيه هذه الآية : " وإنما متعوا منها فى الدنيا لأن عيون الخلائق لم تعط تلك القوة التى بها يستطيعون النظر إلى الله . . . وعلى هذا التأويل فى هذه الآية جماعة أهل السنة وأئمة الحديث والرأى " ( ١ )

وفى معرض التشنيع عليهم ووصمهم بما هم أهل من البدعة والضلال يقول عند شرحه لحدِيث الحوض ( ٢ ) الذى يَرُدُّهُ المؤمنون المتبعون لسنة النبى عليه الصلاة والسلام ليشربوا منه شربة لا يظمئون بعدها أبدا - جعلنا الله منهم بمنّـه وكرمه . -

وعند قوله عليه الصلاة والسلام فىمن يَدَا دُونََ الحوض لانهم بدلوا وغيروا بعده صلى الله عليه وسلم : " فسحقا " يقول : " وكل من أحدث فى دين الله ما لا يرضاه ولم يأذن به الله فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه - والله أعلم - وأشدّهم طردا من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم مشل الخوارج على اختلاف فرقها والروافض على تباين ضلالها والمعتزلة فهؤلاء كدّهم يدلون . . . . الخ كلامه فى هذا المعنى " ( ٣ ) ويقول فى موضع آخر : " كل هذا يكذب به جميع طوائف أهل البدع : الخوارج والمعتزلة والجهمية وسائر فرق المبتدعة ، وأما أهل السنة أئمة الفقه والأثر فى جميع المصار فيؤمنون بذلك كله ويصدقونه وهم أهل الحق " ( ٤ ) .

( ١ ) التمهيد ( ١٥٧/٧ ) وهو يشبه كلام الامام مالك - رحمه الله - الى حد بعيد ،

راجع حديثنا عن عقيدة الإمام مالك ( ص ١٤٧ ) .

( ٢ ) تقدم تخريجه .

( ٣ ) التمهيد ( ٢٠ / ) .

( ٤ ) التمهيد ( ٧٠ / ١٩ ) .

ومرة يذكرهم ببدعتهم دون التصريح باسمهم فيقول عند شرحه لحديث الشفاعة  
 " والجماعة وأهل السنة على التصديق بها ولا ينكرها إلا أهل الابتداع " (١)

ومن تناول آراء المعتزلة بالنقد وتناول رجالهم بالطعن عليهم والتسفيه  
 لمذاهبهم الإمام أبو عمرو الداني (٢) ، حيث انتظمهم في قصيدة طويلة وأعلن  
 زيفهم وانحرافهم . وبين مذهب أهل السنة في القرآن وأنه كلام الله المنزل  
 من عند الله ليس بخالق ولا مخلوق حيث يقول :

|                            |                               |
|----------------------------|-------------------------------|
| والقول في كتابه المفضل     | بأنه كلامه المنزل             |
| على رسوله النبي الصادق     | ليس بمخلوق ولا بخالق          |
| من قال فيه إنه مخلوق       | أو محدث فقله مروق             |
| والوقف فيه بدعة مضلّة      | ومثل ذلك اللفظ عند الجلة      |
| كلا الفريقين من الجهمية    | الواقفون (٣) فيه واللفظية (٤) |
| أهرون يقول جهنم الخسيس (٥) | وواصل (٦) وبشر المريسقي (٧)   |

(١) التمهيد (٦٩/١٩) وهذا الكلام يصدق على المعتزلة والخوارج في آن واحد  
 لأنهم جميعا ينكرون الشفاعة .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) الواقفون : ويقال لهم الواقفة : وهم الذين لا يقولون : إن القرآن مخلوق ولا غير  
 مخلوق . انظر : مقالات الاسلاميين لأبي الحسن الأشعري (٢/٢٤٦) طبعة  
 مكتبة النهضة المصرية ( الطبعة الاولى ١٣٧٣ / ١٩٥٤ ) تحقيق محي الدين عبد  
 الحميد .

(٤) اللفظية : هم الذين يقولون : لفظي بالقرآن مخلوق وهم في ذلك يجرون مجرى  
 القائلين بخلقه .

نفس المصدر (٩٤٦/٩)

(٥) هو جهنم بن صفوان : تقدمت ترجمته .

(٦) هو واصل بن عطاء : تقدمت ترجمته .

(٧) تقدمت ترجمته .

- نذى السخف والجهل ونذى الفساد      معمر (١) وابن ابي داود (٢)  
 وابن عبيد (٣) شيخ الاعتزال      وشارع البدعة والضلال  
 والجاحظ (٤) القادح فى الإسلام      وجبت هذه الأئمة النظام (٥)  
 والفاسق المعروف بالجبايلى (٦)      ونجته السفية نذى الخناء (٧)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) هو أبو عبد الله أحمد بن أبي داود بن جرير بن مالك الإيادى القاضى ولد سنة ١٦٠ فى بلدة قنسرين وقدم به أبوه إلى دمشق فطلب العلم وصحب هياج بن العلاء السلمى من أصحاب واصل بن عطاء فصار إلى الاعتزال . اتصل بالمؤمن والمعتصم والواثق وكان مقربا لديهم . وهو الذى حطهم على امتحان الناس بخلق القرآن . توفى سنة ٢٤٠ ببغداد مفلوجا .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (١/٨١ - ٩١) رقم : ٣٢ ، تاريخ بغداد (٤/١٤١ - ١٥٦) رقم : ١٨٢٥ ، لسان الميزان (١/١٧١) رقم : ٥٤٧ ،  
 الأعلام للزركلى (١/١٢٤) .

(٣) هو عمرو بن عبيد . تقدمت ترجمته .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) هو أبو على محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائى البصرى المعتزلى ، متكلم مفسر ولد بجبا بخوزستان سنة ٢٣٥ وإليه تنسب الطائفة الجبائية وتوفى بالبصرة سنة ٣٠٣ ، ودفن بجبا من آثاره : تفسير القرآن .

مصادر ترجمته : الطل والنحل (١/٧٨ - ٨٥) المنتظم (٦/١٣٦) ،  
 وفيات الأعيان (٤/٢٦٧ - ٢٦٩) رقم : ٦٠٧ ، سير أعلام النبلاء (١٤/١٨٣ - ١٨٤) رقم : ١٠٢ ، شذرات الذهب (٢/٢٤١) .

(٧) نجته : هو أبو هاشم عبد السلام بن أبي على محمد بن عبد الوهاب البصرى المتكلم المشهور . قال عنه الذهبى : هو شيخ المعتزلة وابن شيخهم . توفى ببغداد سنة : ٣٢١ .

مصادر ترجمته : العبر (٢/١٢) طبعة دار الكتب العلمية (١٤٠٥/١٩٨٥)  
 تاريخ بغداد (١١/٥٥ - ٥٦) رقم : ٥٧٣٥ المنتظم لابن الجوزى (٦/٢٦١)  
 لسان الميزان لابن حجر (٤/١٦) .

واللاحق (١) وأبى الهذيل (٢) مؤيدى الكفر بكل ويل  
 وذى المعنى ضرار (٣) المرتاب وشبههم من أهل الارتياب  
 وهى أبيات تكشف عن مدى الكره والبغض الذى يكنه أهل السنة لأهل الأهواء  
 والبدع .

ومن تناولهم بالرد - أيضا - الإمام ابن بطال (٤) فى شرحه لصحيح  
 البخارى عند تناوله للأحاديث المتعلقة بمسائل العقيدة . ومنها ما تتعلق برؤية  
 الله تعالى فى الآخرة التى ينكرها المعتزلة . فنجد يفسد ويطل ما تسكوا  
 به من " أن الرؤية توجب كون المرئى محدثا وحالا فى مكان " فيبين بأن استدلالهم  
 هذا " فاسد لقيام الأدلة على أن الله تعالى موجود والرؤية فى تعلقها بالمرئى  
 بمنزلة العلم فى تعلقه بالمعلم وم فإذا كان تعلق العلم بالمعلوم لا يوجب حدوثة  
 فكذلك المرئى " .

ثم يأتى إلى الأدلة الأخرى التى تسكوا بها وهى قوله تعالى :  
 ( لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ) ( الانعام : ١٠٣ ) وقوله تعالى : ( لَنْ تَرَانِي ) . فأما  
 الدليل الأول ، فمعناه " أنه لا تدركه الأبصار فى الدنيا جمعا بين دليلي الآيتين

( ١ ) لم اعثر له على ترجمة .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) هو ضرار بن عمرو من رؤس المعتزلة وشيخ الضرارية كانت له مقالات خبيشة فيها  
 أن الجنة والنار غير مخلوقتين الآن . وقال عنه ابن حزم : كان ضرار ينكر عذاب  
 القبر شهدا عليه بالزندقة وأبيح دمه . قال الذهبى : له تصانيف كثيرة تؤذن  
 بذكائه . مصادر ترجمته :

سير أعلام النبلاء ( ١٠ / ٥٤٤ - ٥٤٦ ) رقم : ١٧٥ ميزان الاعتدال ( ٢ /  
 ٣٣٨ - ٣٢٩ ) رقم : ٣٩٥٢ ، لسان الميزان ( ٣ / ٢٠٣ ) رقم : ٩١٢ ، الفرق  
 بين الفرق ( ٢٠١ ) .  
 ( ٤ ) تقدمت ترجمته .

وبأن نفى الإدراك لا يستلزم نفى الرؤية لإمكان رؤية الشيء من غير إحاطة — بحقيقته \* .

وأما الدليل الثانى وهو قوله تعالى ( لَسَنُتَرَاينِ ) فالمراد فى الدنيا جَمْعاً أَيْضاً ، ولأن نفى الشيء لا يقتضى إحالته \* ( ١ )  
ولكن أحسن من وجدته ناقش مسألة الرؤية هذه من علماء المغرب هو الامام ابن حزم - رحمه الله - حيث بين تهافت أدلتهم التى تسكوا بها بناءً على أصلهم الفاسد الذى أصلوه لأنفسهم .

فبين أن قوله تعالى ( لَا تَدْرِكُهُ الْبُصَارُ ) ( الانعام : ١٠٣ ) الذى استدلوا به على مذهبهم لا تقوم لهم به حجة \* لأن الله إنما نفى الإدراك ، والإدراك فى اللغة معنى زائد على النظر . وهو معنى الإحاطة . وليس هذا المعنى فى النظر والرؤية . فالإدراك منفى عن الله تعالى على كل حال فى الدنيا والآخرة \* .

والدليل على أن الإدراك فى الآية ليس بمعنى الرؤية قوله تعالى : ( فَلَمَّا تَرَأَتِ الْجُمُعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى : إِنَّا لَمَدْرُكُونَ . قَالَ : كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ) ( الشعراء : ٦١ ) .

ففرق الله بين الإدراك والرؤية فرقا جلياً لأنه تعالى أثبت الرؤية بقوله ( فَلَمَّا تَرَأَتِ الْجُمُعَانِ ) وأخبر تعالى أنه رأى بعضهم بعضاً فَصَحَّتْ منهم الرؤية لبنى إسرائيل ونفى الله الإدراك بقول موسى عليه السلام : ( كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ) ( ٢ )

وهذا التضمن الذى قرره ابن حزم - رحمه الله - هو الذى ذهب إليه .  
أئمة العلم إذ قالوا \* إن الله عز وجل تراه الأبصار ولا تدركه . وذلك أن الإدراك

( ١ ) انظر فتح البارى ( ٤٢٦ / ١٣ ) نقلاً عن شرح ابن بطال لصحيح الإمام البخارى .

( ٢ ) الفصل فى الملل والاهواء والنحل ( ١ / ٣ ) .



يتضمن الإحاطة بالشئ والوصول إلى أعماقه وحوزه من جميع جهاته . وذلك كله محال في أوصاف الله تعالى . والرؤية لا تختقر إلى أن يحيط الرائي بالمرئى ويبلغ غايته ، وعلى هذا التأويل يترتب العكس في قوله ( وَهُوَ يُدْرِكُ الْبُصَارُ ) ( الانعام : ١٠٣ ) . ( ١ )

كما ناقش الإمام ابن حزم من تعسف من المعتزلة وحصل كلام الله على غير ظاهره . وهو أبو علي الجبائي ( ٢ ) الذى زعم أنه حرف الجر " الى " في قوله تعالى ( إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ) ( القيامة : ٢٣ ) ليست بحرف جر لكنها الالة ، وهى واحدة النعم فهى موضع مفعول . ومعناه " نَعِمَ رَبِّهَا مُنْتَظِرَةٌ " .

فيبطل ابن حزم هذا الزعم ، ويبين تهاوته من وجهين : الاول : " أن الله تعالى أخبر أن تلك الوجوه قد حصلت لها النضرة وهى النعمة ، فإذا حصلت لها فبعيد أن ينتظر ما قد حصل لها وإنما ينتظر ما لم يحصل بعد " .  
الثانى : " ما تواتر من الأخبار عن النبى صلى الله عليه وسلم ببيان أن المراد بالنظر الرؤية لا ما تَأَوَّلَهُ التَّأْوِيلُونَ .

كما يبطل قولهم : إنها من الانتظار . أى منتظرة لشواب ربها ، من جهة اللغة " لأنه لا يقال فى اللغة نظرت إلى فلان بمعنى انتظرته " ( ٤ ) .

ومن تناول آراء المعتزلة بالرد والنقض الامام المازرى فى كتابه ( المعلم فى فوائد مسلم ) فى مواضع متفرقة منه . عند شرحه للأحادىث المتعلقة بالجانب العقدى .  
ففى شرحه لحديث : " من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله دخل الجنة " ( ٤ ) ،

( ١ ) المحرر الوجيز ( ١٢٣ / ٦ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) الفصل ( ٣ / ٣ ) .

( ٤ )

يقول : " اختلف الناس فيمن عصى من أهل الشهاداتتين فقالت المرجئة : لا تضمنه المعصية مع الإيمان . وقالت الخوارج : تضمنه المعصية ويكفر بها . وقالت المعتزلة : يخلد في النار إذا كانت معصية كبيرة ولا يوصف بأنه مؤمن ولا كافر . ولكن يوصف بأنه فاسق وقالت الأشعرية : بل هو مؤمن ، وإن لم يغفر له وعذب فلا بد من إخراجهم من النار وإدخاله الجنة " .

قال المازري بعد عرض رأى كل فرقة : " وهذا الحديث حجة على الخوارج والمعتزلة " (١) ويرد قولهم هذا في موضع آخر عند شرح قوله صلى الله عليه وسلم : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن " (٢) حيث يقول : " قيل : معنى مؤمن ، أى آمن من عذاب الله ويحتمل أن يحمل على أن معناه أن يكون مستخلا لذلك . وقيل : معناه كامل الإيمان " قال : وهذه التأويلات تدفع قول المعتزلة

(١) المعلم (١/٢٨٩ - ٢٩٠) .

(٢) هذا جزء من حديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب المظالم ( باب النهي بغير إذن صاحبه ) رقم الحديث : ٢٤٧٥ ، فتح الباري (٥/١١٩) وفي كتاب الأشربة ( باب إنما الخمر والميسر . . . ) رقم الحديث : ٥٥٧٨ فتح الباري (٣٠/١٠) وفي الحدود ( باب السارق حين يسرق ) رقم : ٦٢٨٢ الفتح (١٢/٨١) وباب ( إثم الزناة ) رقم : ٦٨٠٩ ، ٦٨١٠ الفتح (١٢/١١٤) .

وأخرجه مسلم في الإيمان ( باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ) رقم : ٥٧ صحيح مسلم (١/٧٦ - ٧٧) .

وأبو داود في كتاب السنة ( باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه ) رقم : ٤٦٨٩ سنن أبي داود (٤/٢٢١) .

والترمذي في الإيمان ( باب لا يزني الزاني وهو مؤمن ) رقم : ٣٩٣٦ السنن (٥/١٧) .

وابن ماجه في الفتن ( باب النهي عن النهبة ) رقم : ٣٩٣٦ سنن ابن ماجه

(٢/١٢٩٨ - ١٢٩٩) والدارمي في كتاب الأشربة (باب في التغليظ لمن شرب الخمر) (١١٥/٢)

وتمام الحديث " ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق " .

إن الفاسق الملبى لا يسمى مؤمناً تعلقاً منهم بهذا الحديث ، وإن ا احتمل ما قلناه  
لم تكن لهم فيه حجة " ( ١ )

وفى موضع آخر عند قوله عليه الصلاة والسلام : " بايعوني على أن لا تشركوا  
بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بيهتان تغترونه بين أيديكم  
وأرجلكم ولا تعصوا فى معروف فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك  
شيئاً فعوقب به فى الدنيا فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو  
إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه " ( ٢ )

يقول : " فى الحديث رد على المعتزلة الذين يوجبون تعذيب الفاسق  
إذا مات بلا توبة . لأن النبی صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه تحت المشيئة ولم يقل  
لا بد أن يعذبه " . ( ٣ )

كما رد عليهم فى قولهم بالواجب العقلى ، وكذلك رد عليهم فى مسألة  
وهو مؤمن ولا ينتهب نهية يرفع الناس اليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن .  
( ١ ) المعلم بفوائد مسلم ( ١ / ٢٩٤ )  
( ٢ ) الحديث أخرجه الإمام البخارى فى كتاب الإيمان ( باب : حدثنا أبو اليمان .  
رقم : ١١ الفتح ( ١ / ٦٤ - ) .  
وفى كتاب منقلب أنصار ( باب وفود الأنصار إلى النبی صلى الله عليه وسلم بمكة  
وبيعة العقبة ) رقم : ٣٨٩٢ الفتح ( ٧ / ٢١٩ ) .  
وفى كتاب الحدود ( باب الحدود كفارة ، وباب توبة السارق ) رقم : ٦٧٨٤ ،  
٦٨٠١ الفتح ( ١٢ / ٨٥ ، ١٠٨ ) .  
وأخرجه الإمام مسلم فى كتاب الحدود ( باب الحدود كفارات لأهلها ) رقم :  
١٧٠٩ صحيح مسلم ( ٣ / ١٣٣٣ - ١٣٣٤ ) .  
والنسائي فى البيعة ( باب ثواب من وفى بما بايع عليه ) ( ٧ / ١٤٤ ) .  
والداريمى فى كتاب السير ( باب فى بيعة النبی صلى الله عليه وسلم ) ( ٢ / ٢٢٠ )  
( ٣ ) فتح البارى ( ١ / ٧٥ ) .

رؤية الله تعالى يوم القيامة ونفيهم لها .<sup>(١)</sup>

ومن رد عليهم أبو عبد الله محمد بن الفتح المرجي المعروف بابن المواقف . الذي رد عليهم في إنكارهم الكرامات الشاذة لأولياء الله . حيث يقول : « وإن القول بالكرامات رد على المعتزلة ويغض (٣١) فيهم وما أدركت أحداً اقتدي به في ديني بالشرق والغرب إلا وهو يقول بالكرامات ويتزين بذكرها في كل الأوقات » ولعلنا بهذا نكون قد وضحت حقيقة الصراع العقدي بين علماء المفسر

السنين وبين المعتزلة وقد بينت مدى مقاومتهم لهم ، واتخاذهم الوسائل العديدة في الدفاع عن السنة ضد المبتدعين من أهل الكلام .

( ١ ) تجدر الإشارة هنا إلى أن مقاومه الاعتزال استمرت في المراحل التالية لمرحلتنا حيث تذكر كتب التراجم أنه لما دخلت كتب الزمخشري وبخاصة كتابه (الكشاف) إلى الإندلس انكر علماء السنة على من جلبه إليها من المشرق ، كما فعل الإمام الفقيه أبو الحسين محمد بن محمد بن زرقون - رحمه الله - الذي كان من مفاخر أشبيلية وكان شيخ المالكية في عصره ، حيث كان ينعى على أبي العباس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن محمد بن خلف الحضرمي (ت ٦٤٣) جلبه كتاب الكشاف للزمخشري إلى الإندلس لما تضمنه من المذهب الاعتزالي وقال " قد كانت الأندلس منزّهة عن هذا وأشباهه ولم يزل أهلها على مرور الأيام أغنياء عن النظر في مثله وإن في غيرة من تصانيف في التفسير غينه عنه " .

انظر الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصله للمراكشي ( ١ / ١ / ٣٠ - ٣١ ) .  
ومن انتقد كتاب الكشاف من المغاربة ، أبو بكر يحيى بن أحمد السكوني (ت ٦٣٣) في كتابه (الحسنات والسيئات) الذي انتفى فيه مستطرف غرائب البيانية وأبدى أيضاً ما تضمنه من سوء انتحاله في ركيك اعتزاله .

انظر نيل الابتهاج ( ص ٣٥٥ ) .

وكذلك أبو علي السكوني في كتابه ( التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزال في الكتاب العزيز ) .

نيل الابتهاج ( ص ١٩٥ )

وانظر ما نظم في الرد عليه من شعر في ازهار الرياض ( ٣ / ٢٩٨ - ٣٢٣ )

(٢) ترجمته في رياض النفوس ( ٣١٣ - ٣١٦ ) رقم ٢٣١ ، معالم الإيمان ( ٣ / ٣٨ - ٣٩ ) رقم ١٩٥ ،

(٣) رياض النفوس ( ٣١٤ / ٢ )

ثانيا : مقاومة علماء المغرب للاشعرية

## المبحث الأول : دخول الأشعرية إلى المغرب وانتشارها به .

لقد ظلّ المغرب الإسلامي على مذهب السلف في الاعتقاد بظواهر النصوص والصفات الواردة فيها من غير تأويل ولا صرف لها عن مدلولها اللغوي مع التنزيه للمخالق عزّ وجلّ وذاته العلية عن أن تشبه الذوات وتتصف بصفات المخلوقين وكذا القول في الوجه واليد والعين والنزول والمجئ والضحك وغيرها مما ورد إطلاقه على الله سبحانه وتعالى في الكتاب والسنة . فإنهم يعمونه على ظاهره ولا يؤولونه بالذات والقدرة فرارا من الافتئات على الشارع الذي عبر بذلك . ولكنهم يعتقدون التنزيه ومخالفته تعالى للحوادث - كما سبق الحديث في ذلك بتوسع - وظل الأمر على ذلك إلى عهد ابن تومرت ورجوعه من رحلته المشرقية حيث عمل على تحويل الناس عن مذهب السلف إلى المذهب الأشعري .

وقد تحدث غير واحد من علماء المغرب والمشرق ممن تناول هذه المرحلة بالدراسة والبحث ، أو تناول شخصية ابن تومرت ، تحدثوا جميعا عن دروايين تومرت الكبير في تحويل المغرب والانحراف به عن منهج السلف إلى مناهج المتكلمين في الاعتقاد .

من ذلك ما قاله الناصري (١) بعد أن تحدث عن حال أهل المغرب في الأصول والاعتقادات قبل ابن تومرت " فبعد أن طهره الله ( أي المغرب ) من فرقة الخارجية والرافضة ثانيا أقاموا ( أي أهل المغرب ) على مذهب أهل السنة والجماعة مقلدين للجمهور من السلف في الإيمان بالمتشابه (٢) وعدم التعرض له

(١) سبقت ترجمته .

(٢) المتشابه في اللغة يطلق على المماثلة بين شيئين ، تقول أشبه الشيء الشيء

بالتأويل (١) مع التنزيه عن الظاهر ، وهو - والله - أحسن المذاهب وأسلمها .  
 واستمر الحال على ذلك مدة إلى أن ظهر محمد بن تومرت مهدي الموحدين (٢)  
 فرحل إلى المشرق وأخذ من علمائه مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري ومتأخري  
 أصحابه ثم عاد ابن تومرت إلى المغرب ودعا الناس إلى سلوك هذه الطريقة وجزم  
 بتضليل من خالفها بل تكفيره وسمى أتباعه الموحدين تعريضا بأن من خالف طريقته  
 ليس بموحد .

ومن ذلك الوقت أقبل علماء المغرب على اعتناق مذهب الأشعري وتقريره  
 (٣) وتحريره درسا وتأليفا . وان كان قد ظهر بالمغرب قبل ذلك ابن تومرت فظهورا ما

وإلى ذلك يشير ابن خلدون في مقدمته حيث يقول : " وانطوى هذا الإمام

- 
- (١) والمصير ، ومنهم من يقول إنه بمعنى  
 التفسير والبيان . وفي اصطلاح المتكلمين : نقل الكلام عن موضعه إلى ما يحتاج  
 في إثباته إلى دليل وقال ابن الاثير : هو نقل ظاهر اللفظ عن موضعه الأصلي  
 إلى ما يحتاج إلى دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ . وينقل الزبيدي عن  
 السبكي قوله : إن التأويل هو حمل الظاهر على المحتمل المرجوح فإن حمل  
 لدليل فصحيح . أو لما يظن دليلا ففاسدا أو لا شيء فلعيب لا تأويل .  
 انظر : تهذيب اللغة للأزهري (٤٥٨/١٥) ، تاج العروس (٢١٥/٧) ،  
 النهاية في غريب الحديث (٢٨٠/١) .  
 هذا في اللغة : أما في اصطلاح الفقهاء والمتكلمين فهو لا يختلف عنه في  
 اللغة فهو " صرف الآية عن معناها الظاهر إلى معنى تحتله إذا كان هذا  
 المعنى الذي تصرف إليه الآية موافقا للكتاب والسنة وعن موقف العلماء  
 من التأويل عند المتكلمين وغيرهم ينظر : ابن تيمية وموقفه من التأويل للجليلند  
 (ص ٥١) طبعة : الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية القاهرة  
 ( ١٣٩٣ / ١٩٧٣ ) .  
 (٢) مرت ترجمته .  
 (٣) الاستقصاء ( ٦٣ / ١ ) .

راجعاً إلى المغرب بحراً متفجراً من العلم وشهاباً واريماً من الدين وكان قد لقي بالمشرق أئمة الأشعرية من أهل السنة وأخذ عنهم واستحسن طريقتهم في الانتصار للعقائد السلفية والذب عنها بالحجج العقلية الدامغة في صدر أهل البدعة وذهب برأيهم إلى تأويل المتشابه من الآي والأحاديث بعد أن كان أهل المغرب بمعزل عن اتباعهم في التأويل والأخذ برأيهم فيه والاعتقاد بالسلف في ترك التأويل وإقرار المتشابهات كما جاءت. فبصر المهدي أهل المغرب في ذلك وحملهم على القول بالتأويل والأخذ بمذاهب الأشعرية في كافة العقائد" . ( ١ )

من هذه النصوص نخلص إلى أن أهل المغرب كانوا في الجانب العقدي على طريقة أهل السنة والجماعة. حتى جاء ابن تومرت فحولهم عن هذه الطريقة إلى طريقة أهل الكلام وحملهم عليها حملاً بعد ما كانت - قبل ذلك - منحصرة في آحاد الناس وكان ظهورها ظهوراً ما .

#### ( ١ ) مقدمة ابن خلدون .

وهناك نصوص أخرى كثيرة في هذا المعنى عن الإمام الذهبي الذي يقول : " وكان ابن تومرت كاهناً يعلم الكلام . خائضاً في مزال الأقدام . ألف عقيدة لقبها بالمرشدة فيها توحيد وخير بانحراف ، فحمل أتباعه عليها وسماهم الموحدين ونبز من خالف المرشدة بالتجسيم وأباح دمه ، نعوذ بالله من الغي والهوى " سير أعلام النبلاء ( ١٩ / ٥٤٠ - ٥٤١ ) .

وعن اليسع بن حرم الذي ينقل عنه الذهبي قوله فيه : " سمى ابن تومرت المرابطين بالمجسمين ، وما كان أهل المغرب يدعون إلا بتنزيه الله تعالى عما لا يجب وصفه . مع ترك خوضهم عما تقصر العقول عن فهمه - إلى أن يقول - : فكفرهم ابن تومرت لجهلهم المعرض والجوهر وأن من لم يعرف ذلك لم يعرف المخلوق من الخالق " .

سير أعلام النبلاء ( ١٩ / ٥٥٠ ) .



وهذا لا يمنع أن يوجد هناك من العلماء من تأثر بمذهب الأشعرى - قليلا أو كثيرا - وتأثر بطريقة رجاله في الجدل ، وفي تفسير المسائل المتعلقة بصفات الله تعالى وأسمائه إلا أن تأثرهم هذا كان في نواح جزئية منه فقط ، أما وجود المذهب بشكله المتكامل فكان يواجهه بالمعارضة الشديدة ، وهو ما يبرزه موقفهم من ابن تومرت حين قدومه من المشرق وشروعه في بث هذا المذهب بين أهل المغرب .

ولعل السبب في عدم وجود المذهب متكاملا إلى هذا العهد يرجع بالدرجة الأولى إلى المذهب الأشعرى نفسه ، فعلى قول كثير من العلماء أن هذا المذهب لم تكتمل أسسه على يد مؤسسة الأول ، بل بقي في تطور مستمر حتى بلغ شكله الأخير على يد الإمام الجويني والإمام الغزالي .

فعلى قول هؤلاء ، فإن الإمام الأشعرى وقدماء أصحابه كانوا يثبتون الصفات الخبرية ، ولكن المتأخرين هم الذين كانوا ينفونها . حيث يقول الإمام ابن تيمية : " فالأشعرى وقدماء أصحابه كانوا يقولون : إنه بذاته فوق العرش وهو مع ذلك ليس بجسم " (١)

ويقول أيضا : " وهؤلاء الذين ينفون الصفات كأبى المعالى وأتباعه ، فإن الأشعرى وأئمة أصحابه يثبتون الصفات الخبرية وهؤلاء ينفونها " (٢) ويقول أيضا : " والأشعرى وأئمة أصحابه كأبى الحسن الطبري (٣) وأبى عبد الله بن

(١) منهاج السنة النبوية (٣٢٦/٢) .

(٢) نفس المصدر (٣٢٨/٢) .

(٣) هو أبو الحسن بن على بن محمد بن مهدي الطبري ، صاحب أبى الحسن الأشعرى مدة وأخذ عنه وتخرج به واقتبس منه : صنف عدة تصانيف تدل على علم واسع وفضل بارع . توفي في حدود سنة ٣٨٠ .

مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى ( ص ١٩٥ - ١٩٦ ) طبقات الشافعية

الكبرى (٣/٤٦٦ - ٤٦٨) رقم : ٢٢٩ ، معجم المؤلفين لرضا كحالة (٢/٢٣٤) .

مجاهد (١) والقاضى أبى بكر متفقون على إثبات الصفات الخبرية التى ذكرت فى القرآن كالأستواء والوجه واليد وإبطال تأويلها وليس له فى ذلك قولان أصلاً . ولم يذكر أحد عن الأشعرى فى ذلك قولين أصلاً . بل جميع من يحكى المقالات من أتباعه وغيرهم يذكر أن ذلك قوله . ولكن لأتباعه فى ذلك قولان ، وأول من اشتهر عنه نفيها أبو المعالى الجوينى ، وله فى تأويلها قولان : فى الإرشاد أولها ثم إنه فى الرسالة النظامية رجع عن ذلك وحرم التأويل وبين إجماع السلف على تحريم التأويل . وأما الأشعرى وأئمة أصحابه فلم يثبتوا لها يردون على من ينفيها أو يقف فيها فضلاً عما يتأولها\* (٢)

وفى ترجمته للإمام الباقلانى من كتابه الممتع ( سير أعلام النبلاء ) يبين الامام الذهبي أن هذا الامام وهو رأس الأشعرية فى وقته كان على طريقة السلف فى إثبات صفات الله تعالى وكان يناظر عنها ضد المعتزلة والرافضة والقدرية . وكان يرد على الكرامية (٣) وينصر الحنابلة عليهم\* . (٤)

(١) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن يعقوب بن مجاهد الطائى البصرى صاحب أبى الحسن الأشعرى . قدم بغداد وصنف التصانيف . ودرس علم الكلام وأخذ عنه الباقلانى توفى سنة ٣٧٠ . مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (١/٣٤٣) رقم : ٢٦١ تبين كذب المفتى (ص ١٧٧) سير أعلام النبلاء (٣٠٥/١٦) رقم : ٢١٤ ، شذرات الذهب (٣/٧٤-٧٥) ، الدياج المذهب (٢/٢١٠-٢١١) .

(٢) موافقة صحيح المنقول لصريح العقول (١١/٢) .

(٣) الكرامية : هم أتباع أبى عبد الله محمد بن كرام بن عراق بن حزية السجستانى المتوفى سنة ٢٥٥ وهم يوافقون السلف فى إثبات الصفات ، ولكنهم يبالغون فى ذلك إلى حد التشبيه والتجسيم . ويوافقونهم أيضاً فى إثبات القدر والقول بالحكمة ولكنهم يوافقون المعتزلة فى وجوب معرفة الله تعالى بالعقل وفى الحسن والقبح العقليين ويوافقون المرجئة فى القول بأن الإيمان هو الإقرار والتصديق باللسان دون القلب . انظر عنهم : لسان الميزان (٥/٣٥٣-٣٥٦) ميزان الاعتدال (٤/٢١-٢٤) الفصل لابن حزم (٤/٤٥، ٤٥-٢٠٥) التيسير فى الدين (ص ٦٥-٧٠) الخطط للمقرئى (٢/٣٤٩، ٣٥٧) .

(٤) سير أعلام النبلاء (١٢/٥٥٨) .

وينقل عن الباقلاني ما يؤكد رأيه هذا حيث يقول : " فإن قيل : فما الدليل على أن لله وجهها ويدا ؟ قيل : قوله تعالى : ( وَيَقْبِ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) . وقوله : ( مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بُيُوتَ ) ( ص ٧٥ ) . ثم قال : فإن قيل : فهل يقولون إنه في كل مكان ؟ قيل : بل هو مستوعلى عرشه كما أخبر في كتابه " ، وقال في موضع آخر : " قد بينا دين الأمة وأهل السنة أن هذه الصفات تمر كما جاءت بغير تكيف ولا تحديد ولا تجنيس ولا تصوير " .

قال الإمام الذهبي تعليقا على هذا الكلام : " فهذا المنهج هو طريقة السلف وهو الذي أوضحه أبو الحسن ( الأشعري ) وأصحابه . وهو التسليم بنصوص الكتاب والسنة ربه قال الباقلاني وابن فورك ( ١ ) والكبار إلى زمن أبي المعالي الجويني ثم زمن الشيخ أبي حامد فوقع اختلاف وألوان فسأل الله العفو " . ( ٢ )

ومن هذه النصوص مجتمعة نستنتج أن المذهب الأشعري لم يصل إلى صورته الأخيرة إلا على مراحل . أما الرجال الذين أسسوا المذهب فقد كانوا على منهج السلف في الصفات . ( ٣ ) ومهما يكن الأمر ، فالذي يهمنا - نحن - في المقام الأول ،

---

( ١ ) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني . متكلم ، فقيه ، مفسر أصولي ، أديب نحوي واعظ . لغوى عارف بالرجال . أقام بالعراق مدة وكثر سماعه بالبصرة وبغداد . وحدث بنيسابور . من تصانيفه الكثيرة ( دقائق الأسرار ) ، ( مشكل الآثار ) ، ( تفسير القرآن ) مات مسموما سنة ٤٠٦ هـ . مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى ( ص ٢٣٢ ) ، وفيات الأعيان ( ٤ / ٢٧٢ - ٢٧٣ ) رقم : ٦١٠ سيرة أعلام النبلاء ( ١٧ / ٢١٤ - ٢١٦ ) رقم : ١٢٥ طبعات السبكي ( ٤ / ١٢٧ - ١٣٥ ) رقم : ٣١٦ .

( ٢ ) سيرة أعلام النبلاء ( ١٧ / ٥٥٨ ) .

( ٣ ) يجب التفرقة بين الإمام الأشعري والأشاعرة ، فالإمام الأشعري كان على مذهب السلف . ولكن أتباعه خالفوه في قضايا كثيرة ونفوا عنه ما قال به من موافقة السلف . فمما خالفوه فيه قضية معرفة الصانع والطريق إليها ، يقول ابن تيمية :

فى بحثنا هو انتشار هذا المذهب فى المغرب الإسلامى والسبل التى دخل منها إليه .

و السواقع أنه ليس لدينا معلومات كافية نستطيع أن نكون منها رأيا واضحا فيما يتعلق بصدى الأشعرية بالمغرب الإسلامى قبل قيام دعوة ابن تومرت، ولكن هناك إشارات متفرقة فى كتب التاريخ و التراجم تؤلف فى مجموعها أرضية يمكن الاعتماد عليها فى تكوين فكرة حول هذا الموضوع .

أما مؤلفات بعض العلماء الذين ذكر أنهم كانوا متأثرين بالأشعرية و التى تعتبر المنطلق الصحيح لتدقيق الرأى فى هذه المسألة فإن أغلبها مفقود أو فى حكم المفقود . وقد بالغ بعض الباحثين ليحكم - من خلال تلك الإشارات - وفى شئ من القطعية بأشعرية المغرب قبل أوائل القرن السادس ، أمثال الشيخ زاهد الكوشى - رحمه الله - الذى اعتمد على إشارات فى كتاب " تبين كذب المفترى لابن عساكر " الذى جاء فيه أن بعض تلاميذ الباقلانى توجه إلى المغرب فنشر به العلم و انتفع به أهل القيروان و ترك بها تلاميذ مبرزين مشاهير (١) ليعلن - كما قلت -

== " إن الأشاعرة خالفوا الأشعرى فى الاستدلال على وجود الصانع فأثبتوا القول بالجواهر و الأعراض و الأشعرى يرى أنه بدعة بالشرع " .

و خالفوه فى الصفات الخبرية : يقول ابن القيم : إن الأشاعرة خالفوا الأشعرى فى الصفات الخبرية مثل الاستواء و العلو و النزول . . . مع أن الأشعرى صرح بإثبات ذلك فى مؤلفاته كلها . انظر الصواعق المرسله (ص ٣٤) .

و خالفوه فى مسأله القرآن : يقول العضد الإيجى صاحب المواقف : " ان ما ذهب اليه المتأخرون من الأشاعرة فى مسألة القرآن لا يتفق مع مذهب الأشعرى " .

المواقف (١٠٣/٨) ط (١) ١٣٢٥ ، مطبعة السعادة .  
هذه بعض القضايا التى خالف فيها متأخرو الأشعرية امامهم . والله اعلم .

(١) تبين كذب المفترى (ص ١٢٠ ، ٢١٢) .

فى شىء من القطعية أنه \* دانت للسنة على الطريقة الأشعرية أهل البسيطة إلى أقصى بلاد إفريقية ، وقد بعث الباقلانى فى جملة ما بعث من أصحابه إلى البلاد أبنا عبد الله الحسين بن عبد الله بن حاتم الأذرى ( ١ ) إلى الشام ثم القيروان وبلاد المغرب فدان له أهل العلم من أئمة المغرب وانتشر المذهب إلى صقلية ( ٢ ) و الاندلس ( ٣ ) .

و مما لا شك فيه أن أهل المغرب عرفوا المذهب الأشعرى منذ وقت مبكر ، وربما فى عهد مؤسسه نفسه . أما اعتناق الطريقة الأشعرية فى التصور العقدى فلم يكن وجوده بالمغرب قبل المهدي ابن تومرت إلا وجودا محدودا فى آحاد الأفراد إذا استثنينا ما ذكره ابن حزم فى فصله ( ٤ ) من \* أن الأشعرية قامت لهم سوق بصقلية والقيروان ثم رق أمرهم والحمد لله رب العالمين \* .

( ١ ) هو ابو عبد الله الحسين بن عبد الله بن حاتم الأذرى . يفتح الهمزة وفتح الذال - نسبة الى أنرييجان - وهو إقليم واسع ، من مدنه المشهورة تبريز وقيل فى النسبة : أذرى - يسكون الذال - لأنه عند النحويين مركب من أذر وبيجان . وقيل فى النسبة إليه : أذرى - يفتح الهمزة والذال وسكون الراء - وتجدر الإشارة الى أن هذه النسبة قد تَصَفَّحَتْ فى كثير من المصادر التى ترجمت له الى ( أزدى ) وهى خطأ .

نزىل القيروان ، المتكلم الأشعرى تلميذ القاضى الباقلانى ، قدم إلى المغرب واستوطن . ه الى أن توفى بـ ٤٢٣ سنة .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٥٨٦/٢ - ٥٨٩ ) ، معجم البلدان لياقوت الحموى ( ١٥٩/١ ) مادة : أنرييجان ، تاج المعروس ( ١١٩/٩ ) .

( ٢ ) تقدم التعريف بها .

( ٣ ) انظر : مقدمة محمد زاهد الكوثرى على كتاب \* تبين كذب المفترى \*

ص ١٥ .

( ٤ ) ( ٢٠٤/٤ ) .

وسأحاول في هذا البحث - من خلال تلك الإشارات - أن أرسم خطاً بيانياً لدخول الأشعرية و تطورها بالمغرب الإسلامي .

لقد كانت القيروان المركز الأساسي بالمغرب لتقبل الأشعرية ونشرها - قبل منتصف القرن الخامس الهجري - لأنها كانت خلال هذه المرحلة نقطة الإشعاع العلمي على كافة أنحاء المغرب بما فيه الأندلس حيث كان يفد عليها الطلبة من كل جهة من المغرب لتلقى العلم بها سواء ما أنتجه علماءها أو ما جلبوه معهم من المشرق خلال رحلتهم . كما كانت القيروان مرحلة مهمة من مراحل الرحلة إلى المشرق لأهل المغرب ، حيث كانت تقع في طريقهم . فكانوا يعبرون عليها أثناء الرحلة وأثناء العودة فيحصل لهم علم كثير بملاقة رجال العلم الذين كانت تزخر بهم . ( ١ )

لقد ظهرت بذرة الأشعرية في المغرب - كما يرى بعض الباحثين - نتيجة الحاجة إلى طرائق الاستدلال التي اشتهر بها الأشاعرة في جدال الفرق المختلفة ( ٢ ) .

ولما كان المغرب الإسلامي يعج بالفرق المختلفة ، الخوارج والشيعة والمعتزلة فقد رحل أهل المغرب إلى المشرق للحج ثم ملاقة رجال الأشعرية .

---

( ١ ) عن علاقة القيروان ببلاد المغرب ينظر : جعفر ماجد ( العلاقات الأدبية بين قرطبة والقيروان في القرن الرابع والخامس للهجرة ) ( حوليات الجامعة التونسية عدد ١٣ / سنة ١٩٧٦ / ص ١٠٢ ) وينظر أيضا : محمد المنوفى في ملامح العلاقات الثقافية بين المغرب وتونس ( مجلة المناهل المغربية عدد ٦ / سنة ١٩٦٦ / ص ٢٤٤ ) وكذلك مقال : مساهمة الأفارقة ( التونسيين ) في الحياة الثقافية بالأندلس في عصر الطوائف والمرابطيين ( حوليات الجامعة التونسية عدد : ٢٠ / سنة ٨٦ / ص ٧ ) وأيضا مقال : القيروان والمغرب لمحمد العروسي ( مجلة الفكر التونسية عدد : ٥ / سنة ١٩٦٦ / ص ٢١ ) .

( ٢ ) انظر : كتاب المهدي ابن تومرت للنجار ( ص ٤٣٣ ) .

ولعل أول رجل عرف الأشعرية في المغرب هو إبراهيم بن عبد الله الزبيري المعروف بالقلانسى (١) (ت ٣٥٩) ، والمعروف بمواقفه القوية ضد الشيعة والتي أودى من أجلها ، فقد ذكر البرزلى (ت ٨٦٤) (٢) أنه كان من مشايخ الأشعرية . ونسب اليه بعض آراء الأشعرى التي أدخلها القيروان . (٣)

ورجل آخر عرف الأشعرية في وقت مبكر هو أبو ميمونة دراس بن إسماعيل الفاسي (ت ٣٥٧) (٤) فقد رحل إلى المشرق والتقى أئمة الأشعرية وأخذ عنهم ثم حل بالقيروان حيث درس بها ، ثم استقر بفاس ونشر بها علمه .

وحتى الإمام ابن أبي زيد القيروانى (ت ٣٨٦) (٥) فقد رحل إلى المشرق والتقى بأئمة الأشعرية وأخذ عنهم أمثال : دراس بن إسماعيل - الذى تقدم ذكره - وأبى بكر أحمد بن عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن (٦) ،

(١) نتائج ترجمته ص ٥٧  
(٢) هو أحمد بن محمد بن المعتل البلوى ، القيروانى المالكى الشهير بالبرزلى كان فقيها مشاركا في أنواع من العلوم ، رحل إلى القاهرة ، وصار إماما بالزيتونة بعد عودته وافتي ووعظ وتوفي بتونس سنة ٨٤١ هـ وكانت ولايته سنة ٧٤٠ .  
من تصانيفه : النوازل والفتاوى .

مصادر ترجمته : الحلل السندسية (١/٣ - ٧٠١ - ٧٠٣) د. محمد الحبيب الهيلة ، ط الدار التونسية للنشر (سنة ١٩٧٠) شجرة النور الزكية (ص ٢٤٥) رقم : ٨٧٩ ، الضوء اللامع (١/٤٣٣) معجم المؤلفين (٢/١٥٨) (٨/٩٤) تراجم المؤلفين التونسيين (١/١١٥ - ١١٨) .

(٣) المهدى ابن تومرت ص ٣٤ نقلا عن البرزلى في جامع مسائل الأحكام (١/٩١ ظ)  
(٤) هو أبو ميمونة دراس بن إسماعيل الفاسي الفقيه الحافظ النظار المعروف بالعلم والصلاح له رحلة حج فيها وسمع من ابن أبي مطر ومن ابن اللباد وغيرهما وعنه أخذ القابسى وابن أبي زيد القيروانى وهو أول من أدخل مدونة سحنون إلى مدينة فاس توفي سنة ٣٥٧ .  
مصادر ترجمته : شجرة النور الزكية (ص ١٠٣) رقم الترجمة : ٢٦٣ الفكر السامى (٤/١١٥ ، ١٢٥) .

(٥) مرت ترجمته .  
(٦) لم أعثر له على ترجمة .

كما كان وثيق الصلة بتلميذ أبي الحسن الأشعري أبي عبد الله محمد بن أحمد بن مجاهد ( ت ٣٧٠ ) ( ١ ) وكانت بينهما مراسلات وتبادل كتب ويذكره الباقلاني فيقول : شيخنا ( ٢ ) . ومن كتب ابن مجاهد التي دخلت إلى المغرب ( رسالة فيما التمسه فقهاء أهل الثغر من شرح أصول مذهب المتعبدين للكتاب والسنة ) ( ٣ ) وقد تقدم الحديث - في فضل مقاومة الاعتزال - عن الرسالة التي كتبها ابن أبي زيد القيرواني في الرد على المعتزلي والتي ذكر فيها أبا الحسن الأشعري ودافع عنه وبرأه مما رماه به المعتزلي مما هو برئ منه مما جرت به عادة المعتزلة باستعمال مثله في حقه ، من ذلك قوله عن أبي الحسن الأشعري : " هو رجل مشهور أنه يرد على أهل البدع وعلى القدرية والجهمية متمسك بالسنة " . ( ٤ )

ولكن - رغم ذلك - فلا تجد في كتاباته ما يشير من قريب أو من بعيد إلى تأثره بالطريقة الأشعرية ، بل كان على طريقة السلف - رحمهم الله - وقد رأينا كيف كان نفوره من الكلام . ( ٥ )

وكان لظهور الإمام الباقلاني ( ت ٤٠٣ ) في المشرق كعامل للـواء الأشعرية أثر كبير في نشر مذهب الأشعري في المغرب ، والسبب في ذلك أنه كان إلى جانب أشعريته في الأصول ، مالكيًا في الفروع ، لذلك أقبل عليه طلبه العلم من المغرب يأخذون عنه المذهب المالكي والطريقة الأشعرية في آن واحد .

وقد أخذ عن أبي بكر الباقلاني من أهل المغرب مجموعة من العلماء ، نذكر

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) انظر : معالم الإيمان ( ١١٢/٣ ) ، ترتيب المدارك ( ٤٧٧/٤ ) .

( ٣ ) انظر : فهرست ابن خیر ( ص ٢٥٧ - ٢٥٨ ) .

( ٤ ) تبیین کذب المفتی ( ص ١٢٣ ) .

( ٥ ) راجع ( ص ١٧٤ ) .



منهم : عبد الجليل بن أبي بكر الرضى المعروف بالدنياجى ويا بن الصابونى (١) ،  
فقد صاحب الباقلانى مدة ثم رجع إلى المغرب و ألف رسالة فى الاعتقادات . (٢)

و ممن أخذ عن الباقلانى من مشاهير علماء المغرب ، و الذين كان لهم دور  
فعال فيما بعد ، فى نشر المذهب الأشعرى فى المغرب أبو عمران الفاسى (٣)  
( ٤٣٠ ) ، فقد رحل إلى بغداد سنة ٣٩٩ و تلقى أصول المذهب عن القاضى الباقلانى الذى  
أعجب بذكائه و حفظه . و لما رجع إلى القيروان و جلس بها و ظهر علمه قصدته الناس  
من كل جهة . (٤)

و يقول الذهبى عنه : " درس علم العقليات عن القاضى أبى بكر الباقلانى  
فى سنة ٣٩٩ " ، و يقول هو عن لقاءه مع الباقلانى : " رحلت إلى بغداد فلما حضرت  
مجلس القاضى أبى بكر الباقلانى رأيت كلامه فى الأصول و الفقه و المؤلف و المخالف  
حقرت نفسى و قلت : لا أعلم من العلم شيئا و رجعت عنه كالمتدئ " (٥) .

(١) تكملة الصلة لابن الأبار ترجمة رقم : ١٨١٧ طبعة ( مدييد ) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) هو الإمام أبو عمران موسى بن عيسى بن أبى حاج يحج البربرى الفاسى الغفجوى  
الزناتى . رحل إلى الأندلس و حج غير مرة . و أخذ علم العقليات عن  
الباقلانى و توفى سنة ٤٣٠ .

مصادر ترجمته : الإكمال لابن ماكولا ( ٨٠/٧ ، ٨١ ، ١٨٩ ) ، الصلة  
لابن بشكوال ( ٦١١/٢ ) رقم : ١٣٣٧ ، الديباج المذهب ( ٣٣٧/٢ )  
رقم ١٥٦ ، الشذرات ( ٢٤٧/٢ ) ، جذوة الاقتباس فى ذكر من حل  
من الأعلام مدينة فاس ( ٣٤٤/١ - ٣٤٥ ) رقم : ٣٦٤ .

(٤) انظر : ترتيب المدارك ( ٧٠٣/٢ ) . معالم الإيمان ( ١٦٠/٣ ) .

(٥) ترتيب المدارك ( ٥٨٧/٢ ) .

هذا ، و فضلا عن رحلة علماء المغرب للتلذذة على الباقلاني فقد أرسل هو بدوره اثنين من أبرز تلاميذه لنشر مذهب الأشعرى بالمغرب وبته فيه ، هما : أبو طاهر البغدادي الناسك الواعظ (١) . وكان عالما متقنا لعلم الكلام حتى قال عنه أبو عمران الفاسي : " لو كان علم الكلام طيلسانا ما تطلق به إلا أبو طاهر البغدادي " . (٢)

وما من أحد من العلماء المذكورين في الأصول بالقيروان الا وقد أخذ عنه .

وأخذ عنه أيضا من أهل الأندلس أشبال أبو محمد عبد الله بن إبراهيم الاصيلي ( ت ٣٩٢ ) (٣) الذي كان " عالما في الكلام والنظر واستقربا لأندلس يعلم الناس ، الا أننا لا نعرف شيئا عن آثاره فنتبين مدى أشعريته . (٤)

وأما الرجل الثاني الذي بعثه الباقلاني الى المغرب للغرض ذاته فهو : الحسين بن عبد الله بن حاتم الأثري (٥) الذي دخل القيروان واستوطنها ، وكان السبب في وروده عليها كما يقول ابن عساكر (٦) أن الإمام الباقلاني أرسله إلى

(١) لم اعثر له على ترجمة .

(٢) تبين كذب المفترى ( ص ١٢١ ) .

(٣) فقيه مالكي من قرطبة ، تقفه بها على الولوى وابن مشاط ، وأخذ عن وهيب

بن مسرة ثم ارتحل إلى المشرق وحج وأخذ عن الابهرى والدارقطنى ، تولى

قضاء سرقسطة ، توفي سنة ٣٩٢ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ٢٤٩ / ١ ) رقم : ٧٦٠ ، ترتيب المدارك

( ٢ / ٦٤٢ - ٦٤٤ ) ، سير أعلام النبلاء ( ١٦ / ٥٦٠ - ٥٦١ ) رقم : ٤١٢ ،

الدياج المذهب ( ١ / ٤٣٣ - ٤٣٥ ) رقم : ١٣ .

(٤) ابن تومرت ( ص ٤٣٧ ) .

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) تقدمت ترجمته .

دمشق أولاً تلبية لرغبة أهلها " فعقد مجلس تذكير في جامع دمشق في حلقة أبي الحسن بن داود (١) وذكر التوحيد ونزه المعبود ونفى عنه التشبيه والتحديد فخرج أهل دمشق من مجلسه وهم يقولون : أحد ، أحد . أقام مدة بدمشق ثم توجه إلى المغرب فنشر العلم بتلك الناحية واستوطن القيروان إلى أن مات " (٢) . وكان رجلاً ذا علم وأدب . يقول عنه القاضي عياض : " فكان من كبار الأشاعرة النارحين إلى المغرب أبو عبد الله الأذرى تلميذ القاضي الباقلاني " (٣) وقد ألف مؤلفات كثيرة منها " كتاب في مناقب القاضي الباقلاني " ذكره أبو علي السكوني (٤) في عيون المناظرات ونقل منه (٥) و " كتاب اللمع في أصول الفقه " .

وقد أخذ عن هذا الرجل جمع كبير من أهل المغرب كان لهم الدور الأكبر بعد ذلك في نشر الطريقة الأشعرية في المغرب وتعريف الناس بها ، أمثال أبي عمران الفاسي - الذي سبق الحديث عنه - وأبو بكر عبد الله بن محمد القرشي القيرواني (٦) وعبد الجليل الدياجي القيرواني (٧) . ومن أخذ عنه أيضاً أبو محمد بن أبي بكر بن عتيق بن أبي نصر هبة الله بن علي بن مالك الثميني المتكلم

---

(١) هو أبو الحسن بن علي بن داود المقرئ الداراني الدمشقي . إمام مسجد

دمشق ، كان ثقة مأموناً يذهب إلى مذهب أبي الحسن الأشعري ، كان أبوه

نصرانيا فأسلم ، ولم يكن له جد في الإسلام . توفي سنة ٤٠٢ .

مصادر ترجمته : تبين كذب المفتري ( ص ٢١٤ - ٢١٧ ) .

(٢) تبين كذب المفتري ( ص ٢١٦ - ٢١٧ ) .

(٣) ترتيب المدارك ( ٥٨٦/٢ - ٥٨٩ ) .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) انظر :

(٦) لم اعثر له على ترجمة .

(٧) الغنية للقاضي عياض ( ص : ٧٦ ) .

الأشعري المعروف بابن كدية القيرواني (١) أخذ عن الأذري ثم رحل إلى بغداد .  
كان متعصبا لمذهب الأشعري عالما به ، قال عنه السلفي (٢) : " كان مشارا إليه  
في الكلام ، جرت بينه وبين الحنابلة فتنة وأوذى غاية الإيذاء . سألته عن مسألة  
الاستواء فقال : " أحد الوجهين للأشعري أنه يحمل على ماورد ولا يفسر " . (٣)

ومن تتلمذ عليه أيضا ، وتأثر بالكلام غاية التأثير ، أبو القاسم عبد الخالق  
بن عبد الله السيوري القيرواني ( ت ٤٦٠ ) . (٤) الذي كان له شأن بديع فـسـى

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عتيق بن محمد بن هبة الله بن مالك التميمي القيرواني  
المعروف بابن كدية ، درس الكلام على الحسين بن حاتم الأذري ، ورحل إلى  
المشرق فسمع ببغداد من عبد الباقي بن محمد العطار ، وحدث بصور فسمع منه  
نصر المقدسي وروى عنه السلفي وغيره . ودرس بالنظامية ببغداد وأقام  
بالمعراق إلى أن توفي سنة ٥١٢ هـ في الثامن من ذي الحجة . ودفن مع أبي  
الحسن الأشعري بمشرفة الروايا خارج الكرخ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء ( ٤١٧/١٩ - ٤١٨ ) رقم : ٢٤١ ، معرفة  
القراء الكبار ( ٣٧٩/١ ) النجوم الزاهرة ( ٢١٧/٥ ) معجم البلدان  
( ٤٢٠/٤ - ٤٢١ ) غاية النهاية لابن الجوزي ( ١٩٥/٢ - ١٩٦ ) .

(٢) السلفي : بكسر السين وفتح اللام هو أبو طاهر أحمد بن محمد السلفي الأصبهاني  
قال عنه الذهبي : " كان متقنا مثبنا دينا خيرا حافظا ناقدا مجموع الفضائل  
انتهى إليه علو الاسناد " توفي سنة ٥٧٦ هـ .

مصادر ترجمته : تذكرة الحفاظ ( ١٢٩٨ - ١٣٠٤ ) رقم : ١٠٨٢ البداية والنهاية  
( ٣٠٩/١٢ ) سير أعلام النبلاء ( ٣٩ - ٥/٢١ ) رقم : ١ ، وفيات الأعيان  
( ١٠٥/١ - ١٠٧ ) رقم : ٤٤ ، وغيرها من المصادر .

(٣) سير أعلام النبلاء ( ٤١٨/١٩ ) .

(٤) هو شيخ المالكية أبو القاسم عبد الخالق بن عبد الوارث المغربي السيوري القيرواني  
أحد من يضرب بحفظه المثل في الفقه وكان زاهدا ، له تعليقة على المدونة  
وتخرج به أئمة توفي سنة ٤٦٠ هـ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٧٧٠/٢ - ٧٧١ ) ، الدياج المذهب =

الحفظ والقيام بالمذهب المالكي ، حافظا لدواوينه . قرأ عن الأذرى الأصول والكلام . وأكثر عنه الكلام . إلى جانب تلاميذ الباقلاني الذين أرسلهم إلى المغرب لنشر الأشعرية أو الذين رحلوا إليه للأخذ عنه و الرجوع إلى المغرب لنشر مذهبه ، وهؤلاء جميعا كان لهم دور بارز في هذا المجال ، إلى جانب هؤلاء التلاميذ دخلت كتبه و رسائله مثل ( رسالة الحرة ) وهى مطبوعة باسم الإنصاف ( ١ ) ، و التى كانت متداولة فى المغرب . وتذكر المصادر أن أحمد بن محمد التميمي المعروف بابن ورد ( ٢ ) من علماء المرية والذى وصفه ابن الأبار بالحبر المجمع عليه ، كان قد روى كتب الباقلاني من طريق كريمة المروزية ( ت ٤٦٣ ) . ( ٣ )

= ( ٢٢ / ٢ ) رقم : ٢ ، سير أعلام النبلاء ( ٢١٣ / ١٨ ) رقم : ١٠١ ، شجرة النور الزكية ( ١١٦ / ١ ) ، والسيورى : بضم السين المهملة والياء وبعده الواوراء ، هذه النسبة إلى عمل السيور ، وهو أن يقطع الجلد سيورا دقاقا ويخرز بها السروج .

( ١ ) طبع هذا الكتاب بتحقيق الشيخ محمد زاهد بن الحسن الكوثري . فى مطبعة مؤسسة الخانجي ، الطبعة الثانية ( سنة ١٣٨٢ / ١٩٦٣ ) .

( ٢ ) هو أبو القاسم أحمد بن محمد بن عمر التميمي المعروف بابن ورد ، وهو خاله غلبت النسبة إليه ، وكان أبوه من أهل القيروان . ورد المرية فأوطنها إلى أن مات وفيها نشأ أحمد بن محمد . فكان ابنها المنظور إليه وحبها المجمع عليه . واشتهر بركة النظر ولطف الاستنباط . تتلمذ للقاضي أبي عبد الله بن المرابط وغيره وكان يروى كتب الباقلاني عن طريق كريمة المروزية عنه . توفى فى رمضان سنة ٥٤٠ وكانت ولادته سنة ٤٦٥ .

مصادر ترجمته : المعجم فى أصحاب القاضي الامام أبي علي الصدفي لابن الأبار ( ص ٢٣ - ٢٤ ) رقم : ١٢٠ بغية المتوس ( ص : ٣٦٢ ) ، تحفة القادم لابن الأبار تحقيق إحسان عباس ( ص ٣٢ - ٣٣ ) طبعة : دار المغرب الإسلامى ( سنة ١٤٠٦ ) .

( ٣ ) هى الشيخة العالمية الفاضلة المسندة كريمة بنت أحمد بن محمد بن حاتم المروزية المجاورة بحرم الله . سمعت من أبي الهيثم الكشيمهينى صحيح البخارى ، وسمعت من زاهر بن أحمد السرخسى وغيره ، وحدث عنها الخطيب البغدادي =

وقد رأينا - من قبل - إعجاب أهل المغرب بالباقلاني ، حتى كانوا

يرسلون إليه يستفتونه في الحوادث الطارئة . ( ١ )

وكان لكتب ابن فورك ( ت ٤٠٦ ) ( ٢ ) رواج في المغرب ، وبخاصة كتابه ( تأويل

مشكل الحديث ) ، وكان دخولها إليه عن طريق العلماء المغاربة الذين رحلوا إلى

المشرق . فكتاب ( تأويل مشكل الحديث ) رواه ابن خير الإشيلي ( ت ٥٧٥ ) ( ٣ )

عن أبي جعفر النحوي ( ت ٥٤٣ ) ( ٤ ) كما سمع عبد الله بن محمد النفزي المعروف

بابن المرسى ( ت ٥٣٨ ) ( ٥ ) على محمد بن المأموني الكتاب ذاته ورواه كذلك

عبد الرحمن بن أحمد القيسي المعروف بالحلياني ( ت ٥٥٤ ) ( ٦ ) . ومن كتب

== وأبو المظفر السمعاني وغيرهما . كان لها فهم ومعرفة مع الخير والتعب .

ماتت بكرا ولم تتزوج توفيت سنة ٤٦٣ . مصادر ترجمتها : سير أعلام النبلاء

( ١٨ / ٢٣٣ - ٢٣٥ ) رقم : ١١٠ ، المنتظم لابن الجوزي ( ٨ / ٢٧٠ ) ، شذرات

الذهب ( ٣ / ٣١٤ ) .

( ١ ) راجع ( ص ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) هو أبو بكر محمد بن خير بن عمر بن خليفه من مدينة اشبيلية ولد سنة ٥٠٢ .

وأخذ عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح وغيره وتجول في معظم مدن الاندلس

تولى إمامة مسجد قرطبة آخر عمره إلى أن توفاه الله سنة ٥٧٥ .

مصادر ترجمته : بغية الملتبس ( ص ٦٢ ) رقم الترجمة : ١١٢ ، سير أعلام النبلاء

( ٢١ / ٨٥ - ٨٦ ) رقم : ٣٤ ، شذرات الذهب ( ٤ / ٢٥٢ ) ، فهرس الفهارس

لعبد الحى الكتاني ( ١ / ٢٨٦ ) .

( ٤ ) الفهرست ( ص ١٩٩ ) .

( ٥ ) هو أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد النفزي . الخطيب المعروف

بابن المرسى سمع من عدد كبير من الشيوخ وسمع منه عدد كبير أيضا . توفي سنة

٥٣٨ وكانت ولادته سنة ٤٥٣ .

مصادر ترجمته : الغنية للقاضي عياض ( ص ١٥٦ - ١٥٧ ) رقم : ٥٩ ، الصلة ( ١ / ٢٩٦ )

رقم : ٦٥٠ ، بغية الملتبس ( ص ٣٢٥ ) رقم : ٨٩٧ ، معجم أصحاب أبي علي الصدفي

( ص ٢١٤ - ٢١٧ ) رقم : ١٩٨ .

( ٦ ) التكملة لكتاب الصلة ( ص ٥٥٤ ) .

ابن فورك التي كانت متداولة بالمغرب - أيضا - ( كتاب اعتقاد الموحدين ) . ( ١ )  
كما دخل إلى الأندلس من تلاميذ ابن فورك رجل يدعى عبد الرحيم بن غياث التميمي  
الحافظ ( ت ٤٧١ ) . ( ٢ )

وكان لأبي ذر الدهرزي ( ت ٤٣٤ ) ( ٣ ) - هو الآخر - دور كبير  
في نشر الأشعرية في المغرب ، بل هو الذي علّم أهل المغرب هذا المذهب وبثه  
فيهم . نقل الإمام ابن تيمية عن الحسين بن أبي أمانة المالكي ( ٤ ) أنه قال :  
" سمعت أبي يقول عن أبي ذر الدهرزي " إنه أول من حمل الكلام إلى الحرم وأول من  
بثه في المغاربة " . ( ٥ )

وقد أقبل عليه طلبة العلم من المغرب لكونه كان يجمع بين الأشعرية فـى  
الاصول والمذهب المالكي في الفروع ( ٦ ) حيث يقول الإمام ابن تيمية : " وأهل المغرب

- ( ١ ) انظر : فهرست ابن خير ( ص ٢٥٦ ) .
- ( ٢ ) نفس المصدر ( ترجمة رقم : ١٦٧١ ) .
- ( ٣ ) هو أبو ذر عبد الله بن أحمد بن محمد الدهرزي المالكي . الحافظ الثقة ، حدث  
ببغداد عن بسرين محمد المزني وغيره . وخرج إلى مكة فسكنها مدة وتزوج  
في العرب . قيل : كان يحج كل عام ويقوم بمكة أيام الموسم ويحدث شمس  
يرجع إلى بلده . توفي سنة ٤٣٤ وكانت ولادته سنة ٣٥٦ .
- مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى ( ٢٥٥ - ٢٥٦ ) سير أعلام النبلاء ( ١٧ ) /  
٥٥٤ - ٥٦٣ ( رقم : ٣٧٠ ، البداية والنهاية ( ١٢ / ٥٠ - ٥١ ) ، شذرات  
الذهب ( ٢٥٤ / ٣ ) .

( ٤ ) لم أعثر له على ترجمة في ما وقع تحت يدي من مصادر .

( ٥ ) در تعارض العقل والنقل ( ١٠١ / ٢ ) .

( ٦ ) جاء في تبين كذب المفترى ( ٢٥٥ - ٢٥٦ ) أن أبا ذر الدهرزي سئل فـى له :

" أنت من هرة فمن أين تمذهبت لمالك والأشعري ؟ فقال : سبب ذلك

أنني قدمت ببغداد لطلب الحديث فلزمت الدارقطني . فلما كان في بعض الأيام

كنت معه ، فاجتاز به القاضي أبو بكر بن الطيب . فأظهر الدارقطني من أكرامه =

كانوا يحجون فيجتمعون به ( أى بأبي نر الهروى ) و يأخذون عنه الحديث و هذه الطريقة ( أى الأشعرية ) و يدلهم على أصلها " ( ١ )

و فى ترجمته لأبى نر الهروى يقول الإمام الذهبى عنه : " أخذ الكلام ورأى أبى الحسن عن القاضى أبى بكر بن الطيب و بث ذلك بمكة و حمله عنه المغاربة إلى المغرب و الأندلس ، و قبل ذلك كانت علماء المغرب لا يدخلون فى الكلام بل يتقنون الفقه أو الحديث أو العربية ولا يخوضون فى المعقولات " ( ٢ )

كما يؤكد الإمام ابن كثير صلة أبى نر الهروى بالمغرب و أثره فيه فيقول : " و المغاربة إنما أخذوا الأشعرية عن أبى نر الهروى " ( ٣ ) فمن أخذ عنه الإمام أبو عمران الفاسى - الذى سبق ذكره - فقد أخذ عنه خلال رحلته إلى المشرق ، و بعد رجوعه قام بنشر المذهب فى المغرب و تم على يده ترويح كتبه و نشرها و تناسخها الناس ( ٤ ) . و ممن أخذ عن أبى عمران الفاسى من مشاهير علماء المغرب أبو محمد عبد الحميد بن محمد الصائغ ( ت ٤٨٦ ) ( ٥ ) فقد كان فقيها نبيلاً فهيماً فاضلاً

== ما تعجبت منه فلما فارقتة قلت له : أيها الشيخ الإمام ، من هذا الذى أظهرت من إكرامه ما رأيت ؟ فقال : أوما تعرفه ؟ هذا سيف السنة أبوبكر الأشعرى . فلزمت القاضى منه ذلك و اقتديت به فى مذهبيه جميعاً . أو كما قال " .

- ( ١ ) درء تعارض العقل والنقل ( ١٠١/٢ - ١٠٢ ) .
- ( ٢ ) سير أعلام النبلاء ( ٥٥٢/١٧ ) .
- ( ٣ ) البداية والنهاية ( ٥٠/١٢ ) .
- ( ٤ ) معالم الإيمان ( ١٥٢/٣ ) .
- ( ٥ ) فقيه مالكى من أهل القيروان ، سكن بسوسة و تفقه على السيورى و أبى عمران الفاسى . و به تفقه الإمام المازرى . تولى الإفتاء و التدريس بالمهدية . توفى سنة ٤٨٦ .

مصادر ترجمته : معالم الإيمان ( ٢٠٠/٣ ) .



أصولياً" (١) وخرج بهذا العلم من القيروان إلى المهدية حيث يتاح لأحد تلاميذه النابيين أن يأخذ علمه ليصبح واحداً من أبرز أعلام المالكية والأشعرية بالمغرب ألا وهو الإمام المازري . (٢)

(٣)  
ومن أخذ عن أبي زر الهروي من المفاربة محمد بن سعدوي (ت ٤٨٦)  
والإمام أبو الوليد الباجي (٤) الذي لزمه ثلاث سنوات كاملة يدرس عليه الكلام (٥).  
وكان للإمام أبي الحسن القابسي (٦) علاقات علمية مع تلاميذ الباقلاني وبخاصة الإمام أبي زر الهروي . وكان كثير الثناء على أبي الحسن الأشعري حيث ألف في فضله وإمامته رسالة جاء فيها : " واعلموا أن أبا الحسن الأشعري لم يأت من هذا الأمر - يعني الكلام - إلا ما أراد به إيضاح السنن والتثبيت عليها ودفع الشبه عنها فهمه

(١) انظر المعالم (٢٠٢/٣) .

(٢) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر المازري . إمام أهل إفريقية ، بلغ درجة الاجتهاد . أخذ عنه اللخمي وابن الصائغ وكان إلى جانب تلمذه بالفقه والأصول والحديث ، عالماً بالطب . من كتبه : شرح صحيح مسلم المسمى ( المعلم بغوائد مسلم ) و ( شرح التلطين للقاضي عبد الوهاب ) و ( شرح البرهان للجويني ) توفي سنة ٥٣٦ هـ .

مصادر ترجمته : الدياج لابن فرحون (٢٥٠/٢ - ٢٥٢) رقم : ٧٣ ، وفيات الأعيان (٢٨٥/٤) رقم : ٦١٧ ، سير أعلام النبلاء (١٠٤/٢٠ - ١٠٧) رقم : ٦٣ ، أزهار الرياض (١٦٥/٣) .

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن سعدوي بن علي بن بلال القروي ، تفقه بالقيروان على جماعة ، وحج فسمع بمكة من أبي زر الهروي وغيره . وسمع بمصر . وكان فقيهاً حافظاً للمسائل ، وكان تاجراً . توفي سنة ٤٨٦ هـ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك للقاضي عياض (٧٩٩/٢ - ٨٠٠) ، معالم الإيمان (١٩٨/٣) رقم : ٣١٥ .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) سير أعلام النبلاء (٥٣٧/١٨) ، نفح الطيب (٦٩/٢) .

(٦) تقدمت ترجمته .

من فهمه بفضل الله عليه ، و خفى عن خفى بقسم الله ، وما أبو الحسن إلا واحد  
من جملة القائمين بنصر الحق ، ما سمعنا من أهل الإنصاف من يؤخره عن رتبته تلك ،  
ولا من يؤخر عليه في عصره غيره ، ومن بعده من أهل الحق سلخوا سبيله في القيام بأمر  
الله عز وجل و الذب عن دينه حسب اجتهادهم . ثم يرد على من يتهم الأشعري  
و يرميه بما هو بريء منه فيقول :

” وأما قولكم : وإن كان التوحيد لا يتم بمقالة الأشعري ، فهذا يدل  
على أنكم فهمتم أن الأشعري قال في التوحيد قولاً خرج به عن أهل الحق ، فإن  
من نسب هذا المعنى عندكم إلى الأشعري فقد أبطل<sup>قول</sup> من قال عنه : لقد مات الأشعري  
يوم مات وأهل السنة باكون عليه وأهل البدع مستريحون منه ، فما عرفه من وصفه  
بغير هذا ” . ( ١ )

و مما يدل على أنه كان متأثراً بالأشعرية قوله في الإيمان : ” إنه التصديق  
بالقلب دون أن يكون عمل الجوارح عنصراً منه ” . ( ٢ )

وكان للإمام أبو المعالي الجويني ( ت ٤٧٨ ) ( ٣ ) - هو الآخر - تأثيره  
و دوره الكبير في نشر الفكر الأشعري بالمغرب . وكان لكتبه رواج كبير به حيث  
اعتنى بها علماء المغرب شرحاً و تدريساً . وبخاصة كتاب الإرشاد ( ٤ ) ، وكتاب  
البرهان ( ٥ ) . وافتتن به المغاربة أيما افتتان ، حتى قال قائلهم يمدحـــــــــه

( ١ ) انظر : تبين كذب المفترى ( ص ١٢٢ - ١٢٣ ) .

( ٢ ) ابن تومرت للنجمار ( ص ٤٣٥ ) .

( ٣ ) سبقت ترجمته .

( ٤ ) هو كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، طبع في مكتبة الخانجي  
( سنة ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م ) بتحقيق الدكتور محمد يوسف موسى وعلى عبد المنعم عبد  
الحميد .

( ٥ ) هو كتاب البرهان في أصول الفقه ، طبع في مجلدين بتحقيق الدكتور عبد العظيم  
الديب طبعة وزارة الأوقاف بقطر الطبعة الأولى ( سنة ١٣٩٩ ) .

و يشنى عليه ، و هو محمد بن خلف بن موسى الأنصارى الأوسى الألبيرى ( ت ٥٣٧ ) (١)

حُبُّ حَبْرٍ يدعى أبا للمعالي      هو دىنى ففيله لا تعذلونى  
أنا - والله - مفرم بهـواه      عللونى بذكره عللونى

وكان هذا الرجل متكما واقفا على مذاهب المتكلمين . متحققا برأى أبى الحسن الأشعرى ناكرا لكتب الأصول والاعتقادات . وله كتب فى العقائد منها :  
( كتاب البيان فى الكلام على القرآن ) و ( كتاب الأصول إلى معرفة الله ونبوة الرسول صلى الله عليه وسلم ) و ( رسالة فى البيان عن حقيقة الإيمان ) (٢) .

وأقبل الناس على شرح كتب الجوينى كما فعل أبو الحسن على بن محمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن الضحاك الفزارى الغرناطى ( ت ٥٥٢ ) (٣) الذى

---

(١) هو أبو عبد الله محمد بن خلف بن موسى الأنصارى الأوسى ، ألبيرى الأصل ، أخذ علم الكلام عن أبى بكر بن الحسن المرادى وغيره . وروى عنه جمع من أهل الأندلس . كان متكما ، مشاركا فى الأدب متقدما فى الطب . من كتبه " النكت والأمالى فى الرد على الفزالى " وشرح على صحيح البخارى " توفى سنة ٥٣٧ هـ وكانت ولايته سنة ٤٥٧ هـ .

مصادر ترجمته : الذيل والتكملة ( ١٩٣/٦ - ١٩٥ ) رقم : ٥٤٦ ، تحقيق إحسان عباس ، طبعة دار الثقافة بيروت ( الطبعة الأولى سنة ١٩٧٣ ) .

(٢) الذيل والتكملة . ( ١٩٤/٦ ) .

(٣) هو أبو الحسن على بن محمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن الضحاك الفزارى ، ابن البقرى ، كان محدثا نبىلا حافظا للتواريخ وطبقات الرواة وتعدى لهم وتجريحهم ، مميذا لصحيح الحديث من سقيه . وكان ماهرا فى علم الكلام وأصول الفقه . توفى سنة ٥٥٢ هـ وكان مولده سنة ٥٠٩ هـ .

مصادر ترجمته : الذيل والتكملة ( ١/٥ - ٢٨٢/٢٨٥ ) رقم : ٥٦٦ ، الديباج المذهب ( ١١٥/٢ - ١١٦ ) رقم : ٢٤ .

شرح كتاب الإرشاد وسماه ( منهاج السداد فى شرح الإرشاد ) كما شرحه أبو عبد الله محمد بن سلم بن محمد بن أبى بكر القرشى المخزومى ساكن الاسكندرية ، وسماه ( المهاد فى شرح الإرشاد ) وكان هذا الرجل من المتكلمين الذين تأثروا بالجوينى واهتموا بكتبه ، وكان قد أخذها عن أبى على بن محمد الحضرمى ، وقد درس الكلام والأصول عن أبى محمد الحنفى ، وأبى بكر الطرطوشى وغيرهما (١) .

وأما كتابه ( البرهان فى أصول الفقه ) فقد شرحه من المفاربة الإمام المازرى ( ت ٥٣٦ ) وانتقد عليه بعض المسائل التى خالف فيها أهل السنة مثل قوله : " تردد المتكلمون فى انحصار الأجناس كالألوان فقطع قاطعون بأنها غير متناهية فى المكان كآحاد كل جنس . وزعم آخرون أنها منحصرة . وقال المقتصدون : لا ندري أنها منحصرة أم لا ؟ ولم يثبتوا مذهبهم على بصيرة وتحقيق . والسدى أراه قطعاً أنها منحصرة لتعلق الله منها بأجناس لا تتناهى على التفصيل ، وذلك مستحيل .

فان استنكر الجهلة ذلك وشمخوا بآثافهم وقالوا : " البارى سبحانه عالم بما لا يتناهى على التفصيل سفهنا عقولهم وأحلنا تقرير هذا الفن على أحكام الصفات " وبالجملة علم البارى سبحانه وتعالى إذا تعلق بجواهر لا تتناهى ، فمعنى تعلقه بها استرساله عليها من غير فرض تفصيل الآحاد مع نفس النهاية . فإن ما يحيل (١) الفنية للقاضى عياض ( ص ٨٨ ) ومن شرح الإرشاد - أيضاً - ولكن فى مرحلة متأخرة عن المرحلة التى نحن بصددها راستها إبراهيم بن يوسف بن محمد بن دهان الأوسى أبو إسحاق ويعرف بابن المرأة ( ت ٦١١ ) ، كان مقدماً فى علم الكلام حافظاً ذاكرة للحديث والتفسير والفقه والتاريخ وغير ذلك ، وكان الكلام غالباً عليه .

انظر عنه : الإحاطة فى اخبار غرناطة ( ١ / ٣٢٥ - ٣٢٦ ) .  
كما شرحه أيضاً محمد بن أحمد بن عبد الله بن أحمد الأنصارى الإشبلى وسماه ( اقتطاف الأزهار واستخراج نتائج الأفكار لتحصيل البغية والمراد من شرح الإرشاد ) انظر الذيل والتكملة ( ٥ / ٢ / ٦٥١ ) . كما انتشر هذا الكتاب =

دخول مالا يتناهى فى الوجود و يحيل وقوع تقديرات غير متناهية فى العلم والأجناس المختلفة التى فيها الكلام يستحيل العلم بها فإنها متباينة بالخواص وتعلق العلم بها على التفصيل مع نفي النهاية محال . وإذا لاقت الحقائق فليقل الآخر — ما شاء\* (١) .

و هو واضح فى إنكار علم الله بالجزئيات غير المتناهية ، و هو قول مخالف للنصوص القرآنية والحدیثية و مخالف لما عليه أهل السنة والجماعة ، بأن علم الله محيط بكل شئ ما جل منه و مادی و لذلك يقول المازرى فى تفنيد مقالته تلك : " وددت لو محوتها بدی " (٢) و ليس المازرى وحده الذى انتقد ذلك عليه بل غيره - أيضا - كما ذكر الإمام الذهبى " أن الناس هاجروه و نفوه من أجلها و حلف أبو القاسم القشیری (٣) لا يكلمه " (٤) . كما انتقده الإمام الذهبى نفسه و قال : " هذه هفوة اعتزال " . (٥)

و من انتقده انتقادا لا نعا عليها من علماء المغرب الإمام ابن العربى (ت ٥٤٣) (٦) حيث قال : " وإنما العجب كل العجب عن كلمات صدرت عن أبى المعالى فادحة تحوم أو تشفف على أن على البارى لا يتعلق بالمعلومات

== فيما بعد وأصبح يدرس لطلبة العلم ، و من كان يقوم بتدريسه محمد بن أبى بكر

الأزدى الاشبلى أبو عبد الله بن الفخار (ت ٦٤٠) .

انظر : ترجمته فى الذيل والتكملة (١٠٩/٦) .

(١) البرهان (١٤٥/١ - ١٤٦) .

(٢) وفى طبقات السبكي (بماء عيني بدل : دى) (١٩٣/٥) .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) سير أعلام النبلاء (٤٧٣/١٨) .

(٥) سير أعلام النبلاء (٤٧٣/١٨) .

(٦) تقدمت ترجمته .

على التفصيل " . ( ١ )

ثم شرع بعد إيراد كلام الجويني - الذي سبق ذكره - في نقضه فقرة فقرة ولطوله تركت نقله لأنه لا يعنينا في بحثنا وإنما المقصود الإشارة إلى من انتقد الجويني على كلامه ذلك .

إلا أن الإمام السبكي ( ٢ ) - بتعصبه للجويني - لم يعجبه انتقاد المازري فقال :  
 " وقد فهم عنه المازري إنكار العلم بالجزئيات وأنكر وأفرط في التغليظ عليه وأشبع القول في إحاطة العلم القديم بالجزئيات ، ولا حاجة به إليه ، فإن أحدا لم ينازعه وإنما هو تصور أن الإمام ( أي الجويني ) ينازعه فيه " . ( ٣ )

وتعامل على المازري بعض الشيء دون مبرر ، لأن كلام الإمام الجويني واضح فيما أنكر عليه ولا يحتاج إلى تأويل .

وإلى جانب مكتبته ومؤلفاته التي دخلت المغرب واهتم الناس بها اهتماما بالغا ، إلى جانب ذلك ، فإن كثيرا من علماء المغرب تتلمذ عليه وأخذ عنه كما أن هناك عددا من تلاميذه من أهل المشرق وعقدوا على المغرب في مرحلة من المراحل .

فمن تتلمذ له من أهل المغرب نذكر : عبد الملك بن موسى بن أبي حجرة

( ١ ) العواصم من القواصم ( ١٣٣/٢ - ١٣٤ ) ، ومن انتقد الجويني في كتابيه البرهان والإرشاد ، ولكن في مرحلة متأخرة عن مرحلتنا ، أبو الحسن علي بن محمد بن علي بن محمد بن خروف الحضرمي الإشبيلي ( ت ٦٠٩ ) ، وهو ضرورة لم يتزوج . وكان يقول : " والله ما حللت مئزى على حلال ولا على حرام قط " انظر ترجمته في الذيل والتكملة ( ١٣١٩/١/٥ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) طبقات السبكي ( ١٩٣/٥ ) .

الأندلسي ( ت ٤٨٥ ) ( ١ ) فقد كانت له رواية عن الجويني ، وكذلك محمد بن سعيد الميورقي ( ٢ ) الذي رحل إلى مكة ولقى بها الإمام الجويني ، وأخذ عنه مصنفاته ولزمه ، ورجع إلى ميورقة ، وتصدر للتدريس وأصوله وعلم الكلام . وله منظرات مع ابن حزم شاركه فيها أبو الوليد الباجي حيث تظافرا عليه حتى افحماء وازعجاء وكان ذلك سبب القطيعة بين الباجي وابن حزم . ( ٣ )

( ٤ )  
و من تلاميذه - أيضا - أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد المقافري ( ت ٥٠٢ )  
سمع بالأندلس من الباجي وكانت له رحلة إلى المشرق سمع فيها من الإمام الجويني ودرس الأصول والكلام وعند عودته كان يدرس علم الكلام من كتاب ( المنهاج في الجدال والمناظرة ) للإمام الباجي ، ( رسالة الحرة ) للباقلاني .

إلى جانب تلاميذه من أهل المغرب ، ممن أخذ عنه وتلمذ على يديه ونشر علمه في المغرب فقد وفد جماعة من تلاميذه من المشاركة على المغرب - أيضا -  
أمثال : أبي نصر سهيل بن علي بن عثمان النيسابوري ( ت ٥٣١ ) ( ٦ ) فقد تلمذ

( ١ ) لم أنشره على ترجمة

( ٢ ) هو أبو عبد الله محمد بن سعيد الميورقي ، حج سنة ٤٠٢ ورافق في رحلته أبا محمد عبد الحق بن هارون الصقلي الفقيه ، ولقى الإمام الجويني بمكة فأخذ عنه ولزمه . ثم رجع إلى ميورقة وأخذ في تدريس العلوم .

مصادر ترجمته : الذيل والتكلمة ( ٢١٦/٦ ) رقم : ٦٢٥ .

( ٣ ) الذيل والتكلمة ( ٢١٦/٦ ) .

( ٤ ) انظر عنه الفغنية ( ١٦٥ - ١٦٦ ) .

( ٥ ) طبع هذا الكتاب بتحقيق الدكتور : عبد الحميد التركي ، الطبعة الثانية

( دار المغرب ) ( ١٩٨٢ ) .

( ٦ ) هو أبو نصر سهيل بن علي بن عثمان النيسابوري الشيخ التاجر ، أقام بسببته

مدة ، وكان قد أدرك أبا المعالي الجويني بنيسابور وحضر مجلسه ودرسه و

كان شافعي المذهب ، توفي غريقا سنة ٥٣١ . مصادر ترجمته : الفغنية : فهرست

شيوخ القاضي عياض ( ص ٢٠٩ - ٢١٠ ) تحقيق : ماهر زهير جرار . طبعة دار

المغرب السنة الأولى سنة ١٤٠٢ / ١٩٨٢ ) .

للجوينى وقدم إلى المغرب وأقام بسبته (١) مدة طويلة .

ولكن الرجل الذى كان له الدور الأكبر فى نشر طريقة الجوينى بالمغرب هو أبو بكر بن العربى ، الذى رحل إلى المشرق ولقى أعظم تلاميذ الجوينى ، أبا حامد الفزالى ( ت ٥٠٥ ) (٢) حيث أخذ عنه طريقة أبى المعالى الجوينى فى الإرشاد (٣) كما أن أبا الوليد الباجى جلب - بدوره - إلى المغرب طريقة أبى جعفر السمنانى ( ت ٤٤٤ ) (٤) .

يقول القاضى عياض فى ترجمته للباجى : " ودخل الموصل فأقام بها عاما يدرس على السمنانى تلميذ الباقلانى الأصول " . (٥)

ومن علماء المشرق الذين وفدوا على المغرب ، وساهموا فى نشر علم الكلام على الطريقة الأشعرية أبو الحسن نافع بن عباس الجوهري (٦) الذى قدم الأندلس

(١) سبته : بلدة مشهورة من مدن المغرب الأقصى ورساها اجود موسى على البحر .  
وهى اليوم داخلية تحت الحكم الاسبانى الصليبي . انظر عنها : معجم البلدان ( ١٨٢/٣ - ١٨٣ ) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) درء تعارض العقل والنقل ( ١٠١/٢ - ١٠٢ ) .

(٤) هو أبو جعفر محمد بن أحمد السمنانى . سكن بغداد فترة من الزمن وحدث عن أبى عمر السكرى وأبى الحسن الدارقطنى ثم استقر بالموصل وكان عالما فاضلا سخيا .  
توفى سنة ٤٤٤ وكانت ولادته سنة ٤٦١ . مصادر ترجمته : السير ( ١٢/٦٥١ -

٦٥٢ ) رقم : ٤٤١ المنتظم ( ٨/١٥٦ ) وانظر الدرء ( ١٠١/١ - ١٠٢ ) .

تبيين كذب المفتري ( ص ٢٥٩ ) .

والسمنانى : بكسر السين وسكون الميم نسبة إلى سمنان قرية من قرى نسا فى

العراق . اللباب ( ٢/١٤١ ) .

(٥) ترتيب المدارك ( ٨٠٣/٢ - ٨٠٤ ) .

(٦) هو أبو الحسن نافع بن العباس بن جبير الجوهري التنيسى الحافظ ، قدم الأندلس

تاجرا سنة ٤١٩ ، وكان له رواية عالية عن شيوخ مصر وغيرهم من أهل العراق .



وكان عالما بالاعتقادات متكلماً عليها ووضع عليها كتاباً في خمسة أجزاء سماه (الاستبصار)

بعد ذلك نشطت حركة التأليف في علم الكلام من قبل المغاربة أنفسهم ، وبرز

فيهم من العلماء في هذا الجانب عدد كبير كانوا في مستوى أولئك المشارقة أمثال :

يحيى بن عبد الله كيس ( ت ٤٣٦ ) ( ١ ) الذي كان متكلماً حاداً قاسماً مستبحراً في ذلك

حتى قال عنه ابن حبان ( ٢ ) : " مانع من الأندلس في وقته أبصر منه بالكلام والجدل

ونحو ذلك " . ( ٣ )

والعلامة أحمد بن محمد الجذامي المرسى ( ٤ ) من أعلام مملكة بني

عباد " كان كثير التجول والترحال في طلب العلم ونشره وكان شيخ المتكلمين على

مذهب أهل الحق في وقته " ( ٥ ) وله رسائل في علم الكلام ، وأعلى رسالته في

مسائل التكليف بما لا يطاق ، كما أن له أشعاراً تدور حولها بعلم الكلام ، وكان

موصوفاً بالعلم والفضل .

ومنهم أحمد بن يحيى بن عيسى الألبيري ( ت ٤٢٩ ) ( ٦ ) الذي كان متكلماً

== لم تذكر المصادر سنة وفاته . مصادر ترجمته : الصلة ( ٦٤٠ / ٢ ) رقم الترجمة : ١٤٠٦

( ١ ) هو أبو بكر يحيى بن عبد الله كيس من أهل قرطبة . سمع الحديث من عدة لحقهم

توفي في آخر ربيع الأول من سنة ٤٣٦ وهو ابن سبع وأربعين سنة ، من سكتة أصابته

قبل موته - رحمه الله - مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال ( ٦٦٧ / ٢ ) رقم : ١٤٦٧

( ٢ ) انظر ترجمته .

( ٣ ) الصلة ( ٦٦٧ / ٢ ) .

( ٤ ) هو أبو العباس أحمد بن محمد الجذامي المتكلم المعروف بالزنقي ، أصله من

مرسية سمع من غير واحد . وأخذ عنه غير واحد ولم تذكر المصادر سنة وفاته .

انظر : المعجم في أصحاب أبي علي الصدفي ( ص ١٢ - ١٣ ) تكلمة الصلة ( ١ / ٣٨ - ٣٩ )

( ٥ ) انظر مصادر ترجمته ؛

( ٦ ) هو أبو عمر أحمد بن يحيى بن عيسى الألبيري ، الأصولي سكن غرناطة وكان أدبياً

شاعراً عالماً بالكلام - توفي سنة ٤٢٩ .

مصادر ترجمته : الصلة ( ١ / ٤٤ ) رقم : ٩١ .

دقيق النظر ، عارفاً بالاعتقادات على الطريقة الأشعرية (١) .

و يعتبر أبو بكر المرادي ( ت ٤٨٩ ) ( ٢ ) أول من أدخل علم الكلام إلى المغرب الأقصى . وكانت له تواليف حسان في أصول الدين ، واستمر يدرسها إلى أن توفي .

ومن أعلامهم - أيضا - محمد بن سابق الصقلي ( ت ٤٩٣ ) ( ٣ ) ، الذي كان من أهل الكلام مائلا إلى مذهب أحمد بن سليمان الباجي ( ت ٤٩٣ ) ( ٤ ) الذي برع في الكلام وله تصانيف تدل على حذقه له وذكائه ، وصنف في الجانب العقدي عقيدته المسماة ( العقيدة في المذاهب السديدة ) وكتاب ( البرهان على أن أول الواجبات الإيمان ) وكتاب ( معيار النظر ) ( ٥ ) .

ومنهم أيضا - أبو عبد الله محمد بن عمر بن قطر الزبيدي ( ت ٥٠١ ) ( ٦ )

( ١ ) الصلة ( ١ / ٤٤ ) .

( ٢ ) انظر عنه : الغنية ( ص ٢٢٦ ) رقم : ٩٧ ، تحقيق ماهر زهير . طبعة دار

المغرب الإسلامي ( الأولى ١٤٠٢ / ١٩٨٢ ) .

( ٣ ) هو أبو بكر محمد بن سابق الصقلي روى بمكة عن كريمة بنت أحمد المروزي وقدم الأندلس وأخذ عنه أهل غرناطة . توفي سنة ٤٩٣ هـ .

مصادر ترجمته : الصلة : ( ٢ / ٦٠٤ ) رقم : ٣٢٥ .

( ٤ ) هو أبو القاسم أحمد بن سليمان بن خلف الباجي ، سكن سرقسطة وروى عن أبيه كثيرا وخلفه في خلقه وحدث عن حاتم بن محمد . وابن حيان وغيرهما . توفي سنة ٤٩٣ هـ بجدة بعد منصرفه من الحج .

مصادر ترجمته : الصلة ( ١ / ٧١ ) رقم الترجمة : ١٥٣ ، بغية الملتبس ( ص : ١٦٩ )

رقم : ٤٠٨ الديباج المذهب ( ١ / ١٨٣ ) رقم : ٦٠ .

( ٥ ) انظر مصادر ترجمته .

( ٦ ) أصله من اشبيلية ، رحل إلى المشرق ودخل الحجاز والعراق والشام ، من

شيوخه : محمد بن حجاج السبتي ، وكان مجاورا بمكة . وأبو عمران الصقلي

والخطيب البغدادي وأبو الوليد الباجي توفي سنة ٥٠١ هـ .

مصادر ترجمته : الغنية للقاضي عياض ( ص ٧٦ - ٧٩ ) رقم : ١٤ ، الصلة ( ٢ / ٥٦٧ )

رقم : ١٢٤٦ .

الذى قال عنه القاضى عياض " وكان له حظ من العلم بالأصول والاعتقاد " .  
ومنهم ، أبو على الحسن بن عبد الأعلى الكلاعى ( ت ٥٠٥ ) ( ١ ) قال عنه القاضى  
عياض : " وكان محققا فهما أصوليا متكهما " .

وأبو محمد عبد الغالب بن يوسف السالمى ( ت ٥١٦ ) ( ٢ ) الذى وصفه  
القاضى عياض بالمتكلم على مذاهب أهل السنة من الأشعرية .  
ومن المبرزين فى علم الكلام على الطريقة الأشعرية - أيضا - أبو الحجاج يوسف بن  
موسى الكلبى ( ٣ ) ( ت ٥٢٠ ) قال عنه القاضى عياض : " كان من المشتغلين بعلم  
الكلام على مذهب الأشعرية ونظار السنة وله فى ذلك تصانيف مشهورة " وألف  
أرجوزة فى علم الكلام قاربت الالفين من الابيات كان يقرأها على تلاميذه فى المسجد  
فيحفظونها ويردونها . ( ٤ )

---

( ١ ) هو أبو على الحسن بن عبد الأعلى الكلاعى ، الفقيه من أهل سفاقس وسكن المغرب  
الأقصى والأندلس كان منقبضا فاضلا ، وكان محققا فهما فقيها أصوليا عارفا بعلم  
الهندسة والحساب توفى سنة ٥٠٥ .

مصادر ترجمته : الغنية للقاضى عياض ( ص ١٤٠ - ١٤١ ) . رقم : ٤٩  
( ٢ ) هو أبو أحمد عبد الغالب بن يوسف السالمى المتكلم ، أخذ عن ابن شبرين القاضى  
وغیره ، وأخذ عنه الناس كثيرا ، وكان خيرا فاضلا وله تصانيف كثيرة توفى  
بعراکش سنة ٥١٦ .

مصادر ترجمته : الغنية ( ص ١٦٩ - ١٧٠ ) رقم : ٧٢ ، الصلة ( ٣٨٨ / ٢ ) رقم :  
٨٣٥ .

( ٣ ) هو أبو الحجاج يوسف بن موسى الكلبى الضرير من أهل سرقسطة . كان من أهل  
النحو والتقدم فى علم التوحيد والاعتقاد . توفى سنة ٥٢٠ .  
مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال ( ٦٨٢ / ٢ ) رقم : ١٥٠٩ ، الغنية ( ص ٢٢٦ -  
٢٢٧ ) رقم : ٩٢ .

( ٤ ) هذه الأرجوزة توجد ضمن شرح لها بخزائن القرويين بفاس تحت عنوان ( فى  
العقائد ) انظر : الأندلس فى نهاية المرابطين ومستهل الموحدين ( ص ٤٠١ )  
ط دار الغرب الإسلامى ( ط ١٩٨٨ / ١٤٠٨ ) وكتاب أضواء جديدة على

و يذكر ابن حزم أنه وجدت للأشعرية مراكز في المغرب وذلك في القيروان والأندلس  
و يذكر من رجالهم الكبار المشاهير بالقيروان عطا ف بن د وناس الذي ألف كتاباً في نصره  
مقالة الأشعرية. ( ١ )

ولكن أبرز رجال الأشعرية في هذه المرحلة والذين عملوا على ترسيخ مذهب  
الأشعرى بالمغرب وبسط سلطانه به هم الأمام أبو الوليد الباجي والأمام ابن العربي  
وبدرجة أقل الإمام المازري ( ٢ )

فالأمام أبو الوليد رحل إلى المشرق ولقى كبار رجال الأشعرية — كما تقدم — وعاد  
إلى المغرب يجادل عن الأشعرية ويصنف على مذهبهم وكانت مصنفاته متداولة بكثرة  
في المغرب وبخاصة كتاب ( التسديد ) — كما يذكر ذلك القاضي عياض — في ترجمة  
أبي الأصبغ عيسى بن محمد بن عبد الله بن أبي البحر الزهري ( ت ٥٣٠ ) ( ٣ ) ،  
حيث يقول : لقيته بسبته مرات ناولني من كتب أبي الوليد الباجي كتاب التسديد وغيره  
وحدثني بجميعها عنه \* . ( ٤ )

واشتهر أكثر ما اشتهر بمناظرته للإمام ابن حزم التي قيل عنها أن الباجي  
أفحم فيها ابن حزم حيث يقول القاضي عياض وهو من أنصار الباجي : \* ووجد

المرابطين للدكتور عصمت عبد اللطيف دندس أيضاً ( ص ١٦ ) ط دار الغرب الإسلامي ( ط ١ - ٩٩١ )

( ١ ) الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ٢٠٧ / ٤ ) .

( ٢ ) ثلاثتهم تقدمت الترجمة لهم .

( ٣ ) هو أبو الأصبغ عيسى بن محمد بن عبد الله بن عيسى بن مؤمل بن أبي البحر

الزهري أصله من شنترين وسكن مدينة سلا ، رحل إلى المشرق وسمع من

كريمة المروزية وغيرها وسمع من أبي الوليد الباجي وغيره من أهل المغرب . و

سمع منه قوم بالأندلس توفي سنة ٥٣٠ .

مصادر ترجمته : الغنية في شيوخ القاضي عياض ( ص ١٨٣ - ١٨٦ ) رقم : ٨٣ ،

الصلة لابن بشكوال ( ٤٤٠ / ٢ ) رقم : ٩٤٧ .

( ٤ ) الغنية ( ص ١٨٥١ )

الباجي عند وروده الأندلس لابن حزم الأندلسي صيتا عاليا و ظاهريات منكرة وكان لكلامه طلاوة . وقد أخذت قلوب الناس وله تصرف في فنون تقصر عنها السنـة فقهاء الأندلس في ذلك الوقت ، لقلة استعمالهم النظر وعدم تحققهم به ، فلم يكن يقوم أحد بمناظرته فعلاً بذلك شأنه وسلموا الكلام له . فلما ورد أبو الوليد الأندلس وعنده من الإتيان والتحقيق والمعرفة بطرق الجدل والمناظرة ما حصله في رحلته أثلته الناس لذلك فجرت له معه مجالس كانت سبب فضيحة ابن حزم وخروجه من ميورقة وكان رأس أهلها . فلم يزل أمره في سفال فيما بعد . " ( ١ )

ولكن بعض العلماء المعاصرين كأبي زهرة - رحمه الله - يرى أن هزيمة ابن حزم لم تكن بالحجة والبرهان ، بل كانت بقوة السلطان ، "فما أُلح عليه بحجة ولكن ذهب المناصر فتظاهر الفقهاء عليه وألبوا عليه السلطان ، وخرج من ميورقة لا مفلوياً في حجاج ولكن قد فقد النصير المؤيد ولم يعد الانتصار للحجة بل صار الانتصار لمن هو أكثر عدداً وأعز نفراً" .<sup>(٢)</sup>

المهم أن هذا الرجل ( أي الباجي ) كان له دور بارز في نشر المذهب الأشعري بالمغرب وكيف لا يكون ذلك وقد تلقاه عن أعمدة هذا المذهب بالشرق خلال رحلته - كما تقدم - وأما ابن العربي فاتجاهه الأشعري لا يخفى على أحد وكتبه تدل عليه .

وأما المازري فقد ظهر منهجه الأشعري واضحاً من خلال كتابه ( المعلم بفوائد مسلم ) عند شرحه للأحاديث المتعلقة بالعقيدة مثل الكلام في الصفات وفي التأويل وغير ذلك ، وقد انتصر في كتابه هذا لرأى الأشعري ودافع عنه

( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٨٠٥ ) .

( ٢ ) أبو زهرة : ( ابن حزم : حياته ) ص .

مثل قوله فى شرح حديث وفد عبد القيس " آمركم بأربع " وفى بعض طرقه : " أتدرون ما الإيمان : شهادة أن لا إله إلا الله " ( ١ ) وذكر بعد ذلك الصلاة والزكاة وفى بعض طرقه : " آمركم بأربع : الإيمان بالله " ثم فسرهما لهم فقال : " شهادة أن لا إله إلا الله " وقال بعد ذلك : " وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة " .

قال الشيخ المازرى : " ظن بعض الفقهاء أن فى هذا دلالة على أن الصلاة والزكاة من الإيمان خلافا للمتكلمين من الأشعرية القائلين بأن ذلك ليس من الإيمان وهذا الذى ظنه غير صحيح لاحتمال أن يكون الضمير فى قوله : " ثم فسرهما لهم " عائدا إلى الأربع لا على الإيمان . كما ظن هذا الظان " . ( ٢ )

ويظهر نزوعه للتأويل واضحا فى قوله بالمجاز عند شرحه لأحاديث الصفات كما فى حديث " يأتيهم الله فى غير الصورة التى يعرفونها فيقولون نعوذ بالله منك فيأتيهم فى صورته التى يعرفونها " ( ٣ ) يقول المازرى : " الإتيان هاهنا عبارة

( ١ ) الحديث أخرجه مسلم فى كتاب الإيمان ( باب الإيمان بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ) رقم الحديث : ١٧ ، ١٨ ، صحيح مسلم ( ١ / ٤٦ - ٤٩ ) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله إنا ههنا الحى من ربيعة وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر ، فلا نخلص إليك إلا فى الشهر الحرام فمرنا بأمر نعمل به وندعو إليه من وراءنا . قال : " آمركم بأربع وأنهاكم عن أربع . الإيمان بالله ( ثم فسرهما لهم فقال ) : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن تؤدوا خمس ما غنمتم ، وأنهاكم عن الدباء والحنتم والنقىير والمقىير " . وأخرجه النسائى فى كتاب الإيمان وشرائعه ( باب أداء الخمس ) انظر السنن ( ٨ / ١٠٥ ) .

( ٢ ) المعلم ( ١ / ٢٨٥ - ٢٨٦ ) .

( ٣ ) هذا جزء من حديث طويل أخرجه الإمام البخارى فى كتاب التوحيد ( باب قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ) من حديث أبى هريرة رضى الله

عنه ، رقم الحديث ٧٤٣٧ ، ٧٤٣٩ . انظر : فتح البارى ( ١٣ / ٤١٩ - ٤٢٢ ) =

عن رؤيتهم الله تعالى وقد جرت العادة في المحدثين أن من كان غائبا عن غيره فلا يمكن التوصل إلى رؤيته إلا بإتيان أو مجيء فَكَسِّرَ بِإِتيان هاهنا والمجئ عن الرؤية على سبيل المجاز " (١) ويقول في الضحك والتجلى في شرحه لحديث " فلا يزال يدعوا الله حتى يضحك الله منه فإذا ضحك الله منه أدخل الجنة " (٢)

يقول الإمام المازري : " الضحك من الله محمول على إظهار الرضا والقبول إن الضحك في البشر علامة على ذلك ويقال : ضحكت الأرض إذا أظهر نباتها ، وفي بعض الحديث " فبيعت الله سحابة فيضحك أحسن الضحك " فجعل انجلاء عن البرق ضحكا على الاستعارة كأنه تعالى لما أظهر له رحمته استعير له اسم الضحك مجازا " . (٣)

(٤) و يظهر نزوعه للتأويل - أيضا - من شرحه لحديث " ينزل ربنا كل ليلة " عند ما يقول : " قيل : معناه ينزل ملك ربنا ليقدر حذف المضاف ، يقال : فعل السلطان كذا وإن كان الفعل من أتباعه . ويضاف له الفعل لما لا من أمره . ويحتمل أن يكون عبر بالنزول عن تقريب الباري تعالى للداعين حينئذ واستجابته لهم و خاطبهم صلى الله عليه وسلم بما جرت عادتهم ليفهموا عنه (٥) " .

== وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان ( باب معرفة طريق الرؤية ) رقم الحديث :

١٨٢ ، ١٨٣ . انظر صحيح مسلم ( ١ / ١٦٣ - ١٧١ ) .

(١) المعلم ( ١ / ٣٣٧ ) .

(٢) هو نفس الحديث السابق .

(٣) المعلم ( ١ / ٣٣٩ ) .

(٤) تقدم تخريجه .

(٥) المعلم ( ١ / ٤٥٤ ) .

ولا غرابة في أن ينشأ في هذه المرحلة اتجاه يتهم كل من يقف عند ظواهر

النصوص بالحشوية . ( ١ )

( ١ ) قال التهانوي في كشف اصطلاحات الفنون ( ٣٩٦/٢ - ٣٩٧ ) : " الحشوية

- بسكون الشين وفتحها وهم قوم تمسكوا بالظواهر فذهبوا إلى التجسيم وغيره  
وهم من الفرق الضالة . قال السبكي في ( شرح أصول ابن الحاجب ) :

الحشوية طائفة ضلوا عن سواء السبيل ، يجرون آيات الله على ظاهرها  
ويعتقدون أنه المراد ، سمو بذلك لأنهم كانوا في حلقة الحسن البصري  
فوجدهم يتكلمون كلاما فقال : ردوا هؤلاء إلى حشأ الحلقة . فنسبوا إلى  
الحشأ فهم حشوية - بفتح الشين - وقيل : سمو بذلك لأن منهم المجسمة أو  
هم هم . والجسم : حشو فعلى هذا القياس فيه الحشوية - بسكون  
الشين - نسبة إلى الحشو . وقيل : المراد بالحشوية طائفة لا يرون البحث  
في آيات الصفات التي يتعذر إجراؤها على ظاهرها بل يؤمنون بما أراد الله  
مع جزمهم بأن الظاهر غير مراد . ويفوضون التأويل إلى الله ، وعلى هذا  
إطلاق الحشوية عليهم غير مستحسن لأنه مذهب السلف .

ثم مالبث أن انتقل هذا المصطلح ليطلقه المتكلمون على أهل السنة المثبتة  
لصفات الله . وكتب مستجى زاده على هامش إحدى النسخ من ( منهاج السنة )

والتي رمز إليها الدكتور رشاد سالم محقق الكتاب بالنسخة ( ع ) ما يلي :

" أقول : وفي غير موضع من تفسير الكشف أنه يستعمل لفظ ( الحشوية ) في  
أهل السنة وكذا في تفسير البيضاوي يذكر الحشوية في مواضع وفهمت أنا من  
كلمات هؤلاء أعني الشيعة والزمخشري والبيضاوي أن كل من يقول بمقالات

السلف في الاعتقادات ويحملون النصوص على ظواهرها ولا يصرفونها عن  
ظواهرها بأرائهم مثل الجهمية ومن اتبعوهم من المعتزلة والروافض ومتأخري  
الحنفية والشافعية فهم عندهم حشوية . فالحنبلة لديهم عندهم حشوية وكذا  
أهل الحديث مثل البخاري ومسلم وإسحاق بن راهويه وسفيان الثوري وابن  
عينة وحامد بن زيد ومن يحدو حدوهم من أئمة الحديث فلهؤلاء كلهم حشوية  
عندهم . وانظر : مادة ( الحشوية ) بدائرة المعارف الإسلامية وما ذكره  
الشهرستاني عن ( مشبهة الحشوية ) في الطل والنحل ( ٩٦/١ - ٩٩ )  
وانظر - أيضا - منهاج السنة ( ٥٢٠/٢ ) .



و المشبهة كما كان يصف أهل الاندلس المالكية حيث يقول ابن حوقل ( ١ ) :

" والمالكية من فظاظ الحشوية " . ( ٢ )

وقد بالغ بعضهم حتى ذهب إلى القول بظهور تيار تشبيهي تجسيمي عمّ المغرب في عهد المرابطين على الأخص ، ولا شك أن منشأ هذه المبالغة التأثر بدعاية الموحدين ضد المرابطين وإطلاقهم اسم المجسمة عليهم ( إمعانا فى تهجينهم وتأليب الرأى العام عليهم . كما قال محمد بن خلف بن موسى الأنصارى الاوسى اللبيري ( ت ٥٣٧ ) ( ٣ ) الذى ألف كتابا " فى الرد على أبى الوليد بن رشد فى مسألة الاستواء الواقعة له فى الجزء الأول ، من مقدماته . " والتى سلك فيها مسلك السلف فى إثبات صفات الله كما وردت وقد تقدم نقل كلامه ذلك فى موضعه من هذا البحث " . ( ٤ )

وأما ابن العربى ، فقد كان عنيفا فى نقده لأهل الإثبات ، يظهر ذلك من مناقشته لهم فى كتابه ( المعواصم من القواصم ) حيث طعن عليهم وحمل عليهم حملة شعواء وصمم فيها بالمشبهة تارة وبالجهل تارة أخرى . إلا أنه فى حملته تلك خلط بين المشبهة الحقيقية الذى يشبهون الخالق بالمخلوق وبين السلف الذين يشبّهون هذه الصفات مع تنزيهه سبحانه عن مشابهة المخلوقين ، ولم يفرق بين الاتجاهين فوقع فى الخطأ من حيث يدرى أولا يدرى .

فهو مثلا يجعل أهل السنة الذين يقولون : نشبت هذه الصفات كما وردت

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) صورة الارض ( ص ٩ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) راجع ص .

فى القرآن والسنة دون الخوض فى كیفیتها . وین من یخوض فیها من المشبهة القائلین  
 كما ینقل هو عن بعضهم : " الزمونی ما شئت فانی ألتزمه إلا اللحية والعورة " ( ١ )  
 بل أكثر من ذلك - كما نقل هو أيضا عنهم - قولهم : " إن أراد أحد أن یعلم الله  
 فلینظر إلى نفسه فإنه الله بعینه إلا أن الله تنزه عن الآفات قدیم لا أول له دائم لا  
 یفنى " ( ٢ ) استدلین على ذلك بقوله علیه الصلاة والسلام : " إن الله خلق آدم  
 على صورته " ( ٣ )

فهو یجعل السلف وهؤلاء المشبهة شیئا واحدا ولا یفرق بینهما . بینما  
 الفرق شاسع فى حقيقة الأمر .  
 وما تمسك به أولئك المشبهة مما أنكره علیهم ابن العربی ، هو أيضا مما أنكره السلف .  
 لأنهم جميعا یقولون : إن الضمیر فى قوله صلى الله علیه وسلم ( على صورته )  
 عائد إلى آدم لیكون أعظم له ، ومن ظن أن صفة الخالق تشبه شیئا من صفات خلقه  
 فهو ضال جاهل ، وقد وصف الله نفسه بصفات بعد أن نفى المماثلة بینه وبين  
 خلقه فقال سبحانه : ( لَیْسَ كَمِثْلِهِ شَیْءٌ وَهُوَ السَّمِیعُ الْبَصِیرُ ) ( الشورى : ١١ ) .  
 وفى هذا إشارة للخلق أن لا ینفوا عنه تعالی صفة سمعه وبصره بحجة أن فى الخلق  
 من یسمع ویبصر فیکون فى إثباتها تشبیه بل علیهم إثبات ذلك على أساس ( لیس  
 كمثلہ شیء ) .

( ١ ) العواصم من القواصم ( ٢ / ٣٠٤ - ٣٠٥ ) وهو كلام منقول عن أبی یعلی الحنبلی  
 ولكن الإمام ابن تیمیة یرى أنه " من الکذب علیه عن مجهول لم یذکره أبوبکر . مع  
 أن هؤلاء وان كانوا نقلوا عنه ما هو کذب علیه ففى كلامه ما هو مردود نقلا  
 وتوجيها یقول الجمهور : " إنه جمع بین النقیضین " .

انظر : الدرء ( ٥ / ٢٣٨ ) .

( ٢ ) العواصم من القواصم ( ٢ / ٣٠٤ - ٣٠٥ ) .

( ٣ ) تقدم تخريج هذا الحدیث .

وهذا الإمام ابن خزيمة (١) وهو إمام من أئمة المثبتة وعلم من أعلامهم المنصوية  
يرد على من يستدل بحديث الصورة على ما يذهب إليه من التشبيه فيقول : " توهم  
بعض من لم يتحر العلم أن قوله على صورته : يريد صورة الرحمن عز وجل عن أن يكون  
هذا معنى الخبر بل معنى قوله : " خلق آدم على صورته " الهاء في هذا الموضوع  
كناية عن اسم المضروب أراد صلى الله عليه وسلم أن الله خلق آدم على صورة هذا  
المضروب الذي أمر الضارب باجتنا بوجهه بالضرب " . (٢)

وأما رواية " على صورة الرحمن " (٣) التي أضافت الصورة إلى الرحمن تبارك  
وتعالى فقد قال فيها الإمام البيهقي (٤) : " يحتمل أن يكون لفظ الخبر في الأصل  
كما روينا في حديث أبي هريرة دأثر على صورته فأداه بعض الرواة على ما وقع في قلبه ،  
من معناه " . (٥)

وأما ابن خزيمة فقد ضعف هذه الرواية من الأساس . (٦)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) كتاب التوحيد لابن خزيمة ( ص ٣٧ ) .

(٣) وهي من حديث ابن عمر ، من طريق الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء  
بن أبي رباح عن ابن عمر مرفوعا . وروى أيضا من طريق سفيان الثوري عن  
حبيب بن أبي ثابت عن عطاء مرسلا .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) انظر الأسماء والصفات للبيهقي ( ص ٢٩١ ) بتحقيق الشيخ محمد زاهد الكوثري  
طبعة دار احياء التراث العربي بدون تاريخ .

(٦) كتاب التوحيد لابن خزيمة ( ص ٣٨ - ٣٩ ) . وكان تضعيفه لها من وجوه ثلاثة :  
الوجه الأول : أن الثوري قد خالف الأعمش في إسناد فأرسل الثوري ولم يقل  
عن ابن عمر .

الثاني : أن الأعمش مدلس لم يذكر أنه سمعه من حبيب بن أبي ثابت .

الثالث : أن حبيب بن أبي ثابت - أيضا مدلس لم يعلم أنه سمعه من عطاء .  
ويقول الإمام المازري : وروى بعضهم : أن الله خلق آدم على صورة الرحمن  
وليس بثابت عند أهل الحديث ، انظر شرح النووي غلى

وعلى فرض صحة هذا الخبر وصحة إسناده فإن المعنى ليس هو كما توهم البعض بل المعنى " أن إضافة الصورة إلى الرحمن في هذا الخبر إنما هو من إضافة الخلق إليه " (١) . وهناك تفسير آخر على هذه الرواية ، وهو أن المراد بالصورة الصفة والمعنى أن الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وإن كانت صفات الله لا يشبهها شيء " . (٢)

ومن هنا يتبين لنا أن أهل السنة المثبتة للصفات لم يقولوا كما توهم ابن العربي ، وإنما ذلك هو قول المشبهة الذين يشبهون الخالق بالمخلوق ، أما أهل السنة فهم أبعد الناس عن ذلك .  
و ما ردنا به قوله هنا يرد به قوله في سائر الشبه التي طرحها ، ونكتفي بهذا القدر لننتقل إلى الحديث عن مقاومة أهل السنة المغاربة للكلام عموماً والأشعرية خصوصاً .

---

(١) كتاب التوحيد لابن خزيمة (٣٨ - ٣٩) .

(٢) انظر: فتح الباري (٢/١١ - ٣) وهناك تفاسير أخرى ذكرها الإمام ابن حجر في الفتح (٢/١١ - ٣) ، (١٣٣/٥) ، (٢٦٠/٦)

## المبحث الثانى : مقاومة علماء المغرب لعلم الكلام والأشعرية :

لقد رأينا فيما تقدم من البحث أن الأشعرية لم تعرف فى المغرب كمذهب يتمذهب به عامة الناس وخاصتهم إلا بعد رجوع ابن تومرت من رحلته المشرقية وتكوينه لدولة الموحدين وتغلبه على المغرب ، عند ذلك عمل على فرض المذهب على المنطقة حتى ألفه الناس وأستأنسوا به ، بعد أن كانوا خصومه . وفى ذلك يقول ابــــن طلموس (١) : " إلى أن اتصل بهم علم أصول الدين فاعتقدوا فيه ما اعتقدوه أولا فى مذاهب الأئمة من أنه كفر وزندقة . ولذلك قال القحطاني (٢) : " يا أشعرية يا زنادقة الورى " (٣) فقد التوم كفارا وزنادقة . ثم أنسوا ( أى أهل المغرب ) أيضا بهذا المذهب - أعنى علم الأصول - ودرجتهم الأيام الى أن طالعوه وتمسكوا

- 
- (١) هو أبو الحجاج يوسف بن محمد المعروف بابن طلموس ولد سنة ٥٥٩ هـ ، من أهل جزيرة شقر ، درس علوم الدين والأدب عن أبي القاسم بن وضاح وأبى عبد الله بن حميد القاضى ودرس المنطق والطب . توفى سنة ٦٢٠ هـ .  
مصادر ترجمته : تاريخ الفكر الأندلسى لآنخل جنثالث بالنشيا ( ص ٣٦٢ - ٣٦٦ ) نقله إلى العربية الاستاذ حسين مؤنس ، مكتبة النهضة المصرية ( الطبعة الأولى ( سنة ١٩٥٥ ) .
- (٢) لعله الإمام أبو محمد عبد الله بن محمد الاندلسى القحطاني المالكي ، فقد نسب إليه هذه القصيدة عدد من المؤلفين أمثال المغرورى فى النفح ( ١٤٢ / ٢ ) ، ( ١٥٢ ) .

الذيل والتكملة ( ٣٧٢ / ١ ) ابن الفرضى ( ٨٩ / ٢ ) .

الانساب للسمعاني ( ٣٤٥ / ١٠ ) .

وقد طبعت قصيدته هذه بتحقيق محمد بن احمد المدرس بدار الحديث

الخيرية بمكة ( ط ١ / ١٤٠٩ / ١٩٨٨ ) مكتبة الوادى للتوزيع .

(٣) انظر هذا البيت ضمن القصيدة ( ص ٥٣ ) .

فيه حتى كان فيه منهم أئمة وعلماء \* . ( ١ )

أما قبل ذلك فكانت الأشعرية محصورة في فئة قليلة من خواص العلماء - كما تقدم الحديث - أو كما قال السلاوي أن ظهورها كان ظهوراً ما ، وذلك بسبب العداء المستحكم الذي يتميز به أهل المغرب لكل العلوم العقلية المخالفة لمنهج أهل السنة . وقد وصف لنا المراكشي ( ٢ ) حال المغرب قبل ابن تومرت وعداءهم لهذه العلوم وبخاصة أيام المرابطين فقال : " ودان أهل ذلك الزمان بتكفير كل من ظهر منه الخوض في شيء من علوم الكلام . وقرر الفقهاء عند أمير المسلمين تقبيح علم الكلام وكراهة السلف له وهجرهم من ظهر عليه شيء منه . وأنه بدعة في الدين وربما يرجع أكثره إلى اختلال في العقائد في أشباه لهذه الأقوال حتى استحكم في نفسه ( أي الأمير ) بغض علم الكلام وأهله ، فكان يكتب عنه في كل وقت إلى البلاد بالتحديد في نبذ الخوض في شيء منه ، وتوعده من وجد عنده شيء من كتبه \* . ( ٣ )

إن أفاضل العلماء لم يكن خاصاً بالأشعرية ، بل كان عاماً في كل اتجاه يخالف منهج أهل السنة والجماعة . إلا أننا عثرنا على بعض الفقرات والإشارات التي تدل على أنه كان هناك اتجاه خاص يعادى الأشعرية بالذات : كما ورد في بعض الأسئلة التي وردت على علماء المغرب من قبل عامة الناس وخاصتهم ، وهو ما يبرهن على اهتمام أهل المغرب بهذا الأمر .

ففي سؤال ورد على أبي الوليد ابن رشد ( ت ٥٢٠ ) ( ٤ ) يسأل فيه

( ١ ) انظر : تاريخ الفكر الأندلسي لآنخل جنثالث بالنشيا ( ص ٣٦٥ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) المعجب ( ٢٣٦ - ٢٣٧ ) .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

صاحبه عن رأى ابن رشد فى أئمة الأشعرية أمثال أبى الوليد الباجى وأبى المعالى الجوينى ونظر أئمتهم من انتحل طريقة الأشعرى . ورأيه فيمن يسبهم وينتقص من قدرهم . ونص السؤال كما يلى : " ما يقول الفقيه القاضى فى الشيخ أبى الحسن الأشعرى وأبى إسحاق الاسفرايينى وأبى بكر الباقلانى وأبى بكر بن فورك وأبى المعالى الجوينى وأبى الوليد الباجى ونظرائهم ممن ينتحل علم الكلام ويتكلم فى أصول الديانات ويصنف فى الرد على أهل الأهواء . أهدم أئمة إرشاد وهداية أم هم قادة حيرة وعماية ؟ وما يقول فى قوم يسبونهم وينتقصونهم ويسبون كل من ينتمى إلى الأشعرية ويكفرونهم ويتبرؤون منهم وينحرفون بالولاية عنهم ويعتقدون أنهم على ضلالة وخائضون فى جهالة . ماذا يقال لهم ويصنع بهم ويعتقد ؟ أيتركون على أهوائهم أم يكف من غلوائهم ؟ " .

و ورد إليه السؤال ذاته من أمير المرابطيين على بن يوسف بن تاشفين ( ١ ) وبغض النظر عن جواب أبى الوليد ابن رشد عن السؤال ، فإن مضمونه يشير إلى وجود اتجاه فى المغرب ، كان أصحابه ينقمون على علماء الأشعرية خصوصاً ممن ينتحل علم الكلام عموماً . وقد أدت هذه النقمة عليهم إلى سب أئمة كبار كانوا ينتحلون الأشعرية ، والانتقاص من قدرهم . مع أنهم أئمة أعلام ، لا ينبغى أن يؤثر اتجاههم الأشعرى على جهودهم العظيمة فى نصر دین الله ونشر السنة ومقارعة البدعة .

وان كانوا قد وقعوا فى البدعة من حيث لا يشعرون ( ٢ ) .

والى جانب الاتجاه العام المعادى للأشعرية ، وعلم الكلام عموماً ، وجد

( ١ ) انظر ترجمته فى السؤال انظره فى فتاوى ابن رشد ( ٢ / ٩٤٣ ) .

( ٢ ) انظر إلى ابتداعهم فى أدلة وجود الله تعالى ، ومتابعيتهم للمعتزلة والفلاسفة

فى أساليبهم الكلامية . . . . . الخ .

اتجاه خاص يتمثل في أفراد أندلسيين كانوا أكثر من شنع على الإمام الأشعري وأصحابه ولعل رأس هذه الطائفة هو الإمام ابن حرم - رحمه الله - الذي حصل عليهم حملة شعواء في كتاب له سماه ( النصائح والفضائح ) - ملأه " كذبا وتشايع باطلة " كما يقول الإمام القاضي عياض - وشنع عليهم في كتاب آخر له أيضا هو كتاب ( اليقين في النقص على الملحد بين المحتجين عن إبليس اللعين وسائر الكافرين ) ( ١ )

وفي الفصل في فصل ( شنع المرجئة ) شنع عليهم أيضا ، حيث نسبهم إلى الكفر تارة ، وإلى الضلال تارة أخرى . وإلى البدعة والجهل والتشبيه ، ومرة يصف الأشعرية بالفرقة الملحونة ، بل إنه لا يتورع عن لعنهم حيث يقول :

" ولعن ابن فورك ( ٢ ) وأشياعه وأتباعه " . ( ٣ )

ويصف السمناني بقوله " ما أعلم أحدا من غلاة المشبهة أقدم على أن يطلق ما أطلق هذا الميتدع الجاهل الملحد المتهور " ، ويقول في موضع آخر :

" هذا نص كلام هذا الفاسق الملحد " ( ٤ ) . ويصف الإمام الباقلاني بالجهل فيقول :

" لقد كذب هذا الجاهل وأفك " . ( ٥ )

ولكن يجب الاعتراف بأن ابن حزم في مناقشته لهم ، خلط بين الصحيح والسقيم وبين الصواب والخطأ ، وتقول على القوم ما لم يقولوا . فمن أقوال الأشعري التي نسبها إليه كذبا وزورا قوله فيما نقله عنه " والأشعري يقول : ان الإيمان عقد بالقلب فقط وان إظهار الكفر والتلويح بلسانه وعبد الصليب في دار الإسلام

( ١ ) انظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ٢٠٧/٤ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ٢١٥/٤ ) .

( ٤ ) الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ٢١١/٤ - ٢١٣ ) .

( ٥ ) نفس المصدر ( ٢٢١/٤ ) .



بلا تقيه (١) وهو كلام لا يقوله مسلم عادى بله إماماً من أئمة الدين ، ولذلك يقول السبكي "والذى تحققته بعد البحث أنه ( اى ابن حزم ) لا يعرفه ولا بلغه بالنقل الصحيح معتقده وإنما بلغته عنه أقوال نقلها الكاذبون عليه فصدقها بمجرد سماعها ياها ثم لم يكتف بالتصديق لمجرد السماع حتى أخذ يشنّب موقف الإمام ابن حزم (٢) هذا من الأشعرية ورجالها " فإننا لا نستغرب أن يقف رجال الأشعرية منه موقفاً معادياً ، وتكون ردة الفعل عندهم قوية ، ولا شك أنه قام عليه كثيرون فى عهده وبعده إلا أن أبرزهم : أبو الوليد الباجى - الذى تقدم الحديث عن مناظرته له والذى كانت سبباً فى فضحه وإخراجه من بلده ، والإمام ابن العربى من بعده الذى تكلم فيه بكلام كبير جاء فيه : " وكان أول بدعة فى رحلتى القول بالباطن فلما عدت وجدت القول بالظاهر قد ملأ المغرب بسخيف كان من بادية اشبيلية يعرف بابن حزم نشأ وتعلق بمن ذهب الشافعى ثم انتسب إلى داود ثم خلع الكل واستقل بنفسه وزعم أنه إمام الأئمة يضع ويرفع ويحكم لنفسه ويشرع وينسب إلى دين الله ما ليس فيه ، ويقول على العلماء ما لم يقولوا تنفيراً للقلوب عنهم وتشجيعاً عليهم " الخ كلامه فى هذا المعنى . (٢)

ولكن الإمام الذهبى لم يعجبه هذا الكلام من ابن العربى فأشأ يقول بحدة " لم ينصف القاضى أبوبكر - رحمه الله - شيخ أبيه فى العلم ، ولا تكلم فيه بالقسط وبالغ فى الاستخفاف به ، وأبوبكر على عظمته من العلم لا يبلغ رتبة أبي محمد ولا يكاد - فرحمهما الله " . (٣)

وقد ألف ابن العربى عدة مؤلفات فى الرد على ابن حزم ، غير الرد الذى ورد فى كتابه ( العواصم من القواصم ) - كما أوردت بعضه هنا - منها كتاب ( الغرة فى الرد على كتاب الدرة ) (٤) وكتاب ( النواهى والداواهى ) الذى قال فى

(١) الفصل (١١/٢-١١٢)

(٢) طبقات الشافعية الكبرى (٩٠/١)

(٣) العواصم من القواصم (٣٣٦/٢-٣٣٨)

(٤) سير أعلام النبلاء (١٨/١٩٠)

(٥) كتاب الدرة فيما يجب اعتقاده . طبع بتحقيق ودراسة الدكتورين أحمد بن

ناصر الحمد وسعيد بن عبد الرحمن بن موسى القزقى .

سبب تأليفه " وكان قد جائني بعض الأصحاب بجزء لابن حزم سماه " نكت الإسلام " فيه  
دواهي فجردت عليه نواهي " . ( ١ )

وهذا الكتاب الذي ألفه ابن العربي جاء من بعده من ألف في نقضه كتابا . يقول  
ابن عبد الملك المراكشي " ولأبي عمر أحمد بن محمد بن حزم كتابا سماه :  
" الزوابع والدوافع " تابع فيه القاضي أبا بكر بن العربي على فصول كتابه  
المسمى ( بالدواهي والنواهي ) في الرد على ابن حزم ، وحاذاه فيه كلاما بكلام  
وحدثا بحدث وفتحها بفتح ونظما بنظم ونثرا بنثر واقناعا باقناع والله يجازي  
الجميع بفضله " . ( ٢ )

---

( ١ ) المعواصم من القواصم ( ٣٣٨ / ٢ ) ، أزهار الرياض ( ٩٥ / ٣ ) .

( ٢ ) الذيل و التكملة ( ٤٠٨ / ١ - ٤٠٩ ) .